

٢٢٦
٢٥٢
٢٦١
٤٨٥
٢٩٥



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٢٢٠

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد
وآله اجمعين

وبعد هني حمد الله ان وفقني الى جمع تاريخ دول العرب
والاسلام واقدرفني على طبع جزئه الاول من نحو سبع سنين
وكنت وفقت عن طبع باقي الاجزاء لاسر رغبات الناس
في اقتناء اسفار التواريخ ومحبة الاطلاع على الحقائق
وقد ظهر لي ان نبي الامة المصرية وبناة محبي اللغة العربية
والامة الاسلامية نشئ حتى له شغف باؤتوف على التواريخ

الصادقة وولع بالعلوم القديمة والحديثة فاقدمت على اعادة طبع ذلك الجزء بعد ان نفذ كل ما عندي منه ووردت على الرسائل من الاصدقاء والمجيين بطلب ذلك ونقحت في الكتاب مواضع كثيرة وزدت فيه زيادات متممة لقوائمه واستخرت الله في تمثيله للطبع مع دقة التصحيح حسب الامكان وسأتبع هذا الجزء بباقي الاجزاء اسعافاً للطلابين واجابة للاراعين سائلاً واهب القدر والقوى أن يوفقني الله تعالى في تأليفه ستاذي وصديقي الفاضل حفني بك ناصف في خطاب ارسله اليّ فكان من أنوى البواعث على التشجيع للعمل وبعث روح لامل . اما الخطاب فهو :

تأه حفظه الله ؟

صديق الوفي محمد طاعت حرب (بك)

تحاولت الايام . وتصرمت الاعوام . دون اتمام . كتاب دول العرب والاسلام . ولو كنت تعلم ما عند الطلاب . من الارتقاب . لظهور باقي الكتاب . خلفت عنهم الم الانتظار . وقصرت عليهم مدى الاضطراب . وانجزت الوعود . وبرزت

باقى الكتاب الى الوجود . ولم تكن هذه الرقى لقلة من
 كتب . فى تاريخ العرب . بل لانك جمعت فى اوراق قليلة .
 ما تفرق فى اسفار جلية . واقتصرت على الباب . وانتصرت
 للصواب . وسهات على الباحث . تناول المباحث . كما رأينا
 فى الجزء الذى قرأناه . والكتاب كما قيل يعرف من عنوانه .
 والمرء باصغريه قلبه ولسانه . واقد تخطف الناس الجزء الاول
 اثر ظهوره . واصبحوا الآن ينشدونه فلا يجدونه لندوره .
 فاقنت انك اخلاصت النية فى تأليفه . ولم تقصد غير وجهه
 فى جمعه وترصيفه . ولم يشب جمعه وطبعه . رياء ولا سمعه .
 وكم طاب الى طالب ان استنهض همته . واشحذ عزيمته .
 لاتمام الجمع . واعادة الطبع . وابرار الكتاب دفعة واحدة .
 وادناء جناه لمتتطف الفائدة . نلم أربدا من مكاشفتك بامانى
 الطلاب . وسؤالك اتمام هذا الكتاب . نليس فى عيوب
 الانام . كنه قص القادرين على اتمام . وانت تعلم ان التاريخ سرى
 النفوس ومهذب الاخلاق ومشذب الطباع . وحاجة الارواح
 اليه حاجة الجسم الى الاغذية . وذوى الادواء الى الادوية

وقد تهافت على التأليف فيه . كثير من غير عارفه . نخطوا
وخطوا . وصعدوا وهبطوا . وكم من حوادث تراها اليوم
بمينيك . وتسمها باذنك . تذهب فيها الكتاب المذهب .
وتأتي في حكايتها بانغرائب . والتاريخ مزلة الاقلام . بل مزاقة
الاقدام . فيحتاج الكاتب فيه الى قوة تمحيص . وقدره على
التلخيص والتخليص . ومثانة في التصحيح . ومكانة في التعديل
والتجريح . وبعد عن التشيع والفوايه . وثبتت في النقل
والرواية . ونفرة عن الكذب والاختلاق . ووفرة من
تهذيب الاخلاق . وكل هذه الشرائع متوفرة والحمد لله عليك .
وتحقيق اماني الطلاب سهل عليك . فشمر الساعد للعمل . واربا
بنفسك ان ترعى مع العمل . وفقك الله . الى ما يحبه ويرضاه .

صديقك

حنفي نامد

مقدمة الطبعة الاولى

- - -

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خيرة النبيين
 وخلاصة المهادين المنزل عليه في محكم الكتاب المبين (وكلا
 نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك وجاءك في
 هذه الحق وموعظة وذكرى للمؤمنين)

وبعد فإن الواجب على كل فرد من أفراد الامة أن
 يقوم بما يعود عليها بالنفع العميم والفضل الجسيم وأن يهتدى
 الى أفراد أئمة من معلوماته ما يعتد فيه الخير والمنفعة لحالها
 ومآلها بقدر ما تصل اليه يد الامكان ويساعد عليه الزمان
 ولو كان من طفيف المتاع

ولما كان علم التاريخ من أنفس العلوم قدرا وأجلها شأنًا
 وذكر امده عقلاء الشرق وحافظ على مطالعته نبهاء الغرب
 وحث عليه أعظم الحكماء في كل وقت وبين كل أمة اذ هو
 نور الحمية ومصباح الهداية ومرشد الخائف لأحوال السلف

ومدرسة جامعة تقوم الاخلاق والآداب وتشتف عتول
 ءولى الالباب وقد بلغ من مزيتة وفضله أن كل أمة شغنت
 بمطالعة وأكثرت من التنقيب فى زواياه واطهار خباياه
 نالت من السعادة قدراً مجيداً ومن السؤدد شأواً بعيداً كما
 هو ظاهر للعيان ولا يختلف فيه اثنان ومن الادلة على
 ذلك أن أوروبا وهى القابضة على صولجان المدنية الحاضرة
 يستغل كثير من علمائها وفلاسفتها بالتأليف فى هذا الفن
 الجليل وقد بلغ من اعتنائهم بذلك وتقربهم هذا العلم من
 نوام العامة أن جعلوه فى قالب الروايات والاقاصيص حتى
 يسهل على الكل ادراك مغزاه وفهم مؤداه فيعرفون أسباب
 الترقى والفلاح فيأخذون بها وتشخص أمام أعينهم عوامل
 التهمتر والانحطاط فيفرون منها ولحسن ظنى بتطلع جمهورنا
 لى اقتناء فوائد التاريخ واحتياجهم فى هذا الزمن الى معرفة
 حالة الاسبقين وما كانوا عليه من عرب وعجم وعشائر ومم
 ظننت فى نفسى المقدرة — اعتماداً على سجايهم وان كانت
 بضاعتى فى ذلك مزجاة — على أن أضع فى هذا الباب تأليفاً

مختصراً شاملاً بعد أن راجعت أصحاب الدراية في هذا الشأن وعرضت عليهم ما كتبتة واقتطفته من أشهر المؤلفات القديمة والحديثة بين عربية وأعجمية وسميته (تاريخ دول العرب والاسلام) وقسمته الى أربعة أجزاء * الاول في تاريخ العرب وما كانوا عليه وتصاريق أحوالهم قبل الاسلام حتى دولة الخلفاء الراشدين * والثاني يبتدىء بدولة الخلفاء الراشدين وينتهى بسقوط بغداد * والثالث في الدول التي انشقت من بى العباس ودول الاسلام بالاندلس * والرابع في تاريخ الدولة العثمانية

وقد راعيت في هذا المؤلف ذكر احوال الدول وما كانت عليه بعبارة ساسة وجيزة واستنباطات مفيدة تكميلاً للفائدة وقد ذكرت في أوائل الدول الكبيرة بعض ملحوظات بيان ما كان عليه العالم وقت ظهور تلك الدولة ليكون المطلع عر بصيرة ولا تضل فكرته في استنتاج الاسباب التي أدت الى ضعف تلك الدولة أو ارتفاعها أو تأخرها أو غير ذلك وليتمكن من المقارنة بين أحوال تلك الدول المتأخرة وأحوال الدول

الحاضرة فتحصل له ملكة التاريخ ونعمت المنفعة . منحه التي
أهمها اعتبار الحاضرين بما كان للسابقين
والله المسئول أن يجعل عملنا هذا . قرونا بالنجاح انه

نعم المحيب

هذا والمأمول ممن يطلع على هذا المؤلف أن يفض الطرف
عما يجده فيه من الحقوات أو الابهام ويسبل عليه ستار الغزو
لأن اشتغالي بوظيفتي ربما انتفى عن استتباع الاخبار واستتاج
النتائج كما يطلبه المتبحرون في هذا العلم فقد بكبو الجوادون
المرء السداد والله ولي التوفيق

محمد طلست

شعبان سنة ١٣١٥

حرب

« حدود بلاد العرب — مواطن العرب وحاصلات بلادهم ومناخها —
 مساحتها وعدد سكانها — تشوف الأمرنج الى بلاد العرب وذكر أنهر
 سياحيهم بها »

قبل أن نرعى للقلم العنان في تاريخ الامة العربية
 نذكر أشهر المواطن التي كانت تقيم فيها محددین لها من جملاتها
 الاربع بوصفها الطبيعي من حيث الجبال والنبات وجودة
 المناخ الى غير ذلك ثم نذكر أصول القبائل ومواطنها الشهيرة
 وما كانت عليه حالها وحال الامم المجاورة لها فنتول

حدود بلاد العرب — بلاد العرب وتسمى جزيرة
 العرب هي قطعة أرض متسعة الأرجاء مستطيلة الهيئة كثيرة
 الجبال والسهول والصحارى وهي في الجنوب الغربي من آسيا
 محصورة بين البحر الاحمر وبلاد الشام والعراق والخليج
 الفارسي وخليج عمان والمحيط الهندي وخليج عدن

وبموقعها هذا تكون أثرب البلدان اليها بلاد اجاشة
 والسودان ومصر وتنفصل عنها بالبحر الاحمر ثم لاقطار
 الشامية والعراق وهي متصلة بها ببلاد اجم وهي منفصلة

عنها بالخليج الفارسي ويتوصل منها البلاد الهند بحراً بواسطة المحيط الهندي

مواطن العرب وماصوت يوردهم ومناظرها

قد قسم علماء الجغرافيا بلاد العرب الحقيقية الى ثمانية أقاليم حسب طبيعة أراضيها وهي الحجاز واليمن وحضرموت ومهرة وعمان والاحساء المسمى ايضاً بالبحرين ونجد والاحقاف (الاول) اقليم النخلة — موقعة في الغرب من بلاد

العرب ويمتد على ساحل البحر الاحمر ومن مدنه مكة المشرفة المسماة ايضاً بكة وام القرى وهي فاران المذكورة في التوراة (١) وبها بيت الله الحرام الذي فرض الله حجه على كل مسلم استطاع اليه سبيلاً وهو أول بيت وضع للناس كانت تؤمه الوفود من قديم الزمان للحج والعبادة ومن أماكن مكة الشهيرة في مناسك الحج الصفا والمروة ومنى وجبل عرفات والمزدلفة والمشر الحرام

(١) فاران اسم لجبال بمكة وسببت مكة به ايضاً ومذكور في التوراة انه سيحرق من فاران نبي وهذا تصديق لنبوة التي محمد صلى الله عليه وسلم

ومن مدن هذا الاقليم أيضاً المدينة وكان اسمها قبل
 هجرة النبي صلى الله عليه وسلم يثرب فبدله بطيبة كراهة
 في التثريب الذي هو العتب واللوم وبها مقامه الشريف
 وتصل لهاتين المدينتين الارزاق من مدن أخرى لعدم
 خصوبة أراضيها فتستمد مكة أرزاقها من جدة التي هي فرضتها
 على البحر الاحمر وتستمد المدينة من ينبع المعروفة بنبع البحر
 ويوجد بوسط هذا الاقليم كشبان وآكام تلبت المراعى
 وهي مساكن القبائل وحولها قرى وضياع وفي تلك الآكام
 قلاع ياجزون اليها عند هجوم الاعداء وبمنحدراتها بعض
 حبوب وثمار وكلاللدواشى وعيون ماء . وبقرى احدى تلك
 الآكام مدينة الطائف وهي بستان مكة ومصيف أغنياء أهلها
 ولثوا كهها شهرة ومياه مكة زقاق لا تسوغ لشارب وأطبها
 ماء بئر زمزم

ويلحق بالحجاز أرض تهامة وهي البلاد الممتدة من سفح
 الجبل الى البحر الاحمر وعلاء الجغرافيا لا يبتعدان تهامة الا
 على الساحل لمقابلته بنجد الذي معده البحر المرتفع ولذلك

سمى الحجاز حجازاً لوقوعه حجازاً بين تهامة ونجد . ويسمون أيضاً تهامة (النور)

(الثانى) إقليم اليمن — سعى بذلك ليمنه وبركته ولذا سماه قدماء المؤرخين وعلماء الفرنج « بلاد العرب السعيدة » أو ذات اليمن وقيل سعى بذلك لكونه على يمين الكعبة وقيل غير ذلك . وهو بالجزء الجنوبي من جزيرة العرب فى شمال بلاد العسير آهل من قديم بالعمران ومتوفرة فيه الحضارة وسكانه يسمون عند القدماء بنى حمير خالطوا المصريين والايديوين والفرس وجميع الامم التى تسافر فى بحر الهند فانتظمت حكومتهم من عهد بعيد وايضا الاختلاط ووفرة خيرات هذه البلاد تطلع لها الاجانب من الفرس والروم والحبشة فأغاروا عليها فى أزمنة مختلفة حتى أسافى زمننا هذا لم تسلم من أطباع الاجانب فقد احتل الانكليز بلاداً منها كمدن واتخذوها مرفأً لسفنهم الجارية بين الشرق والغرب وفى كل يوم نسمع بثورة جديدة وفتنة عظيمة تدبرها يد أجنبية وتذكى نارها دولة أوربية . وبينما نحن نكتب هذه

السطور الآن سنة ١٩٠٥ ترى الخلاف قائماً بين الدولة العثمانية والحكومة الانكليزية على تحديد منطقة نفوذ كل منهما فيما وراء عدن والثورة مستعرة نارها بين الجنود العثمانية واهالي اليمن الذين يحاصرون الجنود في صنعاء لطف الله بالحال (١) ومن مدن هذا الاقليم مخا والحديدة وصنعاء التي بقرها أطلال

(١) كتبت جريدة الاوروبيان التي تصدر في باريس مقالة بعنوان اللورد كوردزون ضد الباب العالي جاء فيها ما مؤداه :
 « لا يزال اللورد كوردزون حاكم الهند ياج في طلب توسيع منطقة الاملاك الانكليزية في عدن . ورضه من ذلك وضع يده على الطرق الداخلية في بلاد العرب والاستيلاء على ثغر « شيخ سعيد » العديم المثال . ولا يزال جلالة السلطان يرفض اجابة انكارتا الى طلبها بكل قوة وشدة . فلما عيل صبر هذه الدولة أمرت أحد الممالين من أبنائها بان يشتري مائتة ثغر « شيخ سعيد » من الاراضي بحيث صارت الجنود التركية المحتة له في منزل عن بقية الجهات . وقد كانت « شيخ سعيد » من نحو عشرين عاماً تحت رحمة فرنسا فأهملها الخباط الفرنسيون واستولى عليها جلالة السلطان في الحال وطعمت فيها انكارتا الآن

ونضالا عن ذلك فان أميراً عربياً من بني سبيد ، قام بحارب ساطة جلالة السلطان في نجد ومحاصر « مدينة » . وفي كل حركة

مأرب وسبأ المذكورة في القرآن الكريم .

وبمدينة مأرب وجدت الآثار المنقوشة على الصخر
بالخط المسند الحميري الذي حين حلت رموزه وقف المتأخرون
بعض الشيء على تاريخ هذه البلاد . وصنعاء المذكورة هي المنافسة
لمكة من عدة قرون في التلقب بعاصمة جزيرة العرب ولذا اتخذها
القبيلة ومن خلفهم عليها من عمال الفرس والحاشية دار إقامة
وهي الآن مقر أقوى أمراء اليمن شوكة وبها دار واليها
واشتهرت بقربها بنجران وكان بها قبة عظيمة تسمى بكعبة
نجران بناها عبد المسيح بن داوس بن عدي أحد أمراء اليمن .
في الزمن الاول من انتشار النصرانية بتلك الارحاء وكان اذا
نزل بها مستجير أجير او خائف أمن أو جائع أشبع أو طالب
حاجة قضيت . وكانت العرب تقصد زيارتها كما تقصد زيارة
كعبة بيت الله الحرام بمكة .

نورية في نجد أو في اليمن يجد الانسان ايدي الانكسار عاملة طاب
لمأربهم من العالم الاسلامي . وان الجهات البريطانية تعمل في تلك
الجهات الثانية عملا كبيرا كما عملت في الكويت .

انظر ١١ . د الثاني من جريد العالم الاسلامي الصادر في ١٧ مارس سنة ١٩٠٥

ولبلاد اقليم اليمن شهرة عظيمة بزراعة البن وتجارته فينسب اليه فيقال بن غما وبن عدن الخ ويملك الانكليز على ساحل بلاد اليمن مدينة عدن كما أسلفنا لكونها في طريق الهند ثم جزيرة قران بالقرب من الساحل الغربي لبلاد اليمن على البحر الاحمر ثم جزيرة بريم في بوغاز باب المنتب ولا تحفى أهمية مراكز هذه الجهات لدولة تريد ان تكون سيدة البحار وان يكون بيدها منافع بلاد المعجم والعرب والهند والسند

الثالث - اقليم حضرموت - وهو واقع في ساحل بحر الهند في شرق اليمن ومتصل به ومشابه له في المناخ والمزايا الطبيعية ومنه العود الثاقلي ومن مدنه ظفار وشيخان

الرابع - اقليم مازن - واقع شرقي حضرموت وهو وان كان متصلا به الا أنه أقل منه خصوبة ولذلك استمد سكانه وسائل معيشتهم من البلاد الأخرى والبحر عندهم كثير السمك يقتاتون به هم ومواسيهم واليه تنسب الابل المهرية الخامس - اقليم عمان او مرم عمانه - وهو متصل

بالخليج الفارسي وخليج عمان والمحيط الهندي وباقليم مهرة

وهو بمجاه الهند وبه قليل من النحاس والرصاص والبقول
والتمر ولقلة حاصلاته حُرِّم من المظور التجارى ولم تجلب اليه
تجارة الهند لعدم وجود شئ فيه يصلح للتبادل ومن مدن
هذا الاقليم مسقط وصحار .

السادس - اقليم العمارة - ويسمى أيضاً بالبحرين
وقوعه على بحرى عمان والفرس . وجزائر هذه الجهة مشهورة
بمخاض اناؤاؤ وقيل ان السفن المستغلة بانفوس عليه في موسمه
تبلغ الستة آلاف سفينة وأن عدد الاشخاص الذين يشتغلون
بذلك نحو سبعين ألف غواص وأن قيمة ما يستخرج من
اللؤلؤ في السنة يساوى ١٢ مليوناً ونصفاً من القرنكات . (١)
ولا يرى هذا الاقليم أهلاً بالناس الا في فصل غوص البحر
فترى الناس يحدون اليه أفواجاً من كل صوب حتى اذا
يُأخرجوا اللؤلؤ قفلوا راجعين بمناجرهم الى أسواق الهند وبلاد
الفرس وغيرها ويصبح الاقليم قاتلاً صنفناً . وأشهر مدن هذا
الاقليم الهنوف والقطيف على بحر عمان . ولخير هذا الاقليم شهرة

(١) هذا التقدير كان من سنوات ولابد وان يكون قد زاد الآن عن ذلك كثيراً

ولموضع هذا الاقليم الجغرافى ولتجارة اللؤلؤ الذى
يستخرج منه طمع فيه الاجانب واصبحت جزائر البحرين
القائمة فى وسط هذه السواحل ملك الهند الانكليزية !!

السابع — إقليم نجد — وهو فى جنوب صحارى الشام
شاغل جميع الجزء الاوسط من جزيرة العرب وهو ما بين
الحجاز والاحساء والاحقاف الذى كان به مدينة هجر وأغلبه
هضاب رملية ويتصل ببلاد العراق شرقاً

وبه كثير من الواحات التى تبت البكاء والنباتات
النفيسة مثل المرار — وهو النرجس البرى — والشيح والقيصوم
وبه أرض عالية التى حماها كليب بن ربيعة وأفضو

الى قتله وانتساب حرب البسوس كما سيبنى

ولخيل هذا الاقليم وابله شهرة فائقة وكانت العرب
تسميه بلاد الابل ومن مدنه مدينة الرياض وهى عاصمة
الوهايين الذين ستركلم عليهم فيما بعد

الثامن — إقليم اليمامة — هو صحراء متترة فى قلب
جزيرة العرب تلحق به فى بعض الكتب أرض اليمامة وحاله

مجهول وهو واقع بين عمان والاحساء ونجد وحضر موت ومهرة

...

ويخترق بلاد العرب كما قدمنا في معظم جهاتها جبال وهضاب كثيرة وصهار واسعة أشهرها صحراء الاحقاف وصحراء النفود جهة الشمال والربع الخالي جهة الجنوب ولا يعلم بها بحيرات ولا أنهار ولكن فيها شئ من الجداول والعيون والابار وهي شهيرة بنباتاتها الثمينة المطرية ومن غصونها البان والنباتات والتمر وكثير من الفواكه والشمومات وبها كثير من الحيرانيات المستأنسة والوحوش الكاسرة ولظباؤها وحيرها وغيرانها وبها شهرة عظيمة وبها كثير من الغيور والحشرات ومناخ هذه البلاد حار على الوجه العام معتدل نوق النجوم العالية حيث تكثر النباتات والمياه

وتدبى من بضع سنين في مدسكة جديدة تعمل الشام بهذا البلاد ولا تخفى أهميتها الاقتصادية والعسكرية والنية فتسهر الحليج على المسامير كجائدها وسائل الدفاع عن البلاد وكبح جماح التأثيرين. وقد تم جزء عظيم من هذا الخط وافتتح رسمياً من شهور

مساحة جزيرة العرب وعدد سكانها - قد اختلفت
أقوال الجغرافيين في مقدار مساحتها فبعضهم قال انها نحو ١٢٦
ألف فرسخ مربع أى ضعف مُسطح بلاد فرنسا وقال البعض
الآخر ان مساحة بلاد العرب أكثر من مساحة بلاد فرنسا
بنحو خمس مرات وقال آخرون انها أكبر منها بست مرات (١)
كما اختلفت أيضاً أقوالهم في مقدار عدد سكانها فن قائل
انها تبلغ اثني عشر مليوناً من النفوس وقائل بنصف ذلك
وقائل انها تبلغ ثمانية ملايين منها خمسة خاضعة لحكم الدولة
العلية وهى فى الحجاز واليمن والاحساء والباقي مستقل يحكمه

(١) مساحة القطر المصرى نحو ٦٠٠ الف كيلو مترا مربعا
بما فيه الصحارى أى نحو ١٥٠ مليون فدان ومن غير الصحارى نحو
٢٦ الف كيلو مترا مربعا أى نحو ٦١٥٨٠٧٧ فداناً ومساحة بلاد
فرنسا كيلو مترا ٥٣٧ الف كيلو مترا مربعا ومساحة اكلترا ٣١٥
الف كيلو مترا مربعا ومساحة جزيرة العرب ٢٥٠٧٤٠٠ كيلو متر
حسب قول ايبازيه ريكلى Elisée Reclus و ٢٨٥٠٠٠٠٠ كيلومتر
كما جاء بدائرة المعارف الفرنسية و ٣١٠٠٠٠٠٠ حسب قول الجغرافى سر در
و ٢٧٠٠٠٠٠٠ كيلو مترا حسب كتاب التحفة الازهرية لحضرة
اسماعيل اتندى على .

أئمة من العرب في نجد وتهامة واليمامة ومستقط وعمان
وحضرموت

ولعمري الحق ما هذا الاختلاف بالامر الغريب لثقلته
ببلاد تالما دخلها رربي 'و' عالم اجنبي لشدة حرارتها ووعورة
مسالكها وجبل انات اهلها وعوائدهم وتمسكهم بدينهم
وشدة اباؤهم دخول الاجنبي بلادهم

فصوف لا فرنج الى بلاد العرب وذكر اشهر بلادهم بها
من تصنع كتب الفريين علم انهم متعلمون من زمن
نير نرب المنة تلك البلاد ملأهم فيها متشوقون لاوتوف
على حقيقة احوالها حيث لم تعرف غلاتهم ما ذكره عن بعضها
جماعة من مؤرخي اليونان والروم الاتمدمين مما لا ينار من
النقص في سوانح والحوادث والرجم بالغيب في غير ما ولا يفي
على التاري' الايب دواعي هذه الاطلاع ناك' دين وطلباع
وعوائد وتجارة وصوايح يثني ان تسود على ما سواها وان
يلايني ما عداها ولنا في خروج أمير الكويت الآن عن
طاعة الساطان وتسابق الدول لبسط نفوذها على تلك البلاد

وقيام الفتنة في اليمن وتوسيع الخرق بين مبارك بن الصباح شيخ الكويت وابن سعود وابن رشيد وغيرهم اعظام عبدة لمن يعتبر ومن اراد ان يعرف ما وصلت اليه الحال هناك فليقرأ ما كتبه المسيو الكسندر أولار الكاتب الفرنسي الشهير من ضمن مقالة نشرتها المجلة الفرنسية في عددها الصادر في اول نبرابر سنة ١٩٠٥ على « الهندو المنافسة بين انكثرا وروسيا » وعربتها عنها جريدة العالم الاساسي في عددها الاول الصادر في ١٠ مارس سنة ١٩٠٥ . قال :

« ان الحوادث الجارية في اب بلاد العرب تخدم السياسة البريطانية أكثر مما يتبع في سواحل البحر الاحمر . في لا يبرده الفرا أن بني نميد بنوب انبلاد العربية حزبا كبيرا اسمه « الرهابيون » نام من منتصف القرن الثامن عشر بتأسيس أماره مسنقة حاربها تركيا وقبائل شمال العرب وقد تحالف اؤئك الرهابيون من مدة مع شيخ الكربة ، اينانو بواسطته الاسلحة اللازمة لهم من الخليج انه ربي . ولأمان مشروع سكنة حديد بغداد في عام ١٦٠١ وصرح بأن

في النية جعل الكويت آخر محطة له استولت انكلترا بفتة على هذه النقطة المهمة . وأخذت الحادثة دورا كبيرا واضطر الانكليز للانسحاب . ولكنهم منحوا الشيخ مبارك امتيازات جعلته يرضى بالسيادة البريطانية ويقاوم مولاه التركي وانتهى الحال بان قبل في صيف عام ١٩٠٤ اقامة معتمد انكليزي في بلاده . وهو لا يزال بها وسيدتي الى الابد . فبارك الصباح بمحالفته لابن سعود صار آلة الهند الانكليزية ضد حلفاء جلالة السلطان من العرب والبدو . وقد قام زعيمهم ابن الرشيد بمحاربة ابن سعود حتى نمت ذخائر الفريقين وانهكت الحرب ثوائهما . وكانت الحرب بينهما حربا بين انكلترا والروسيا في الحقيقة ! وبذا كان الرهايون يأخذون ما يحتاجون اليه من الاسلحة من الكويت كان ابن الرشيد واعتمابه يأخذون بطرق لا يعرفها احد متذرفات روسية ! ! وقد كان النصر في آخر الامر لالوهابين واضطر محاربوهم لان يخلوا من شهر أغسطس الماضي البلاد العربية وقيموا في جنوب نهر الزرات وبذلك تنلبت انكلترا على جلالتى السلطان والى مصر بتممين

ومن المؤكد ان العلائق ليست بوطيدة بين الهند الانكليزية والواهيين . ولكن مبارك الصباح يتكفل بتقويتها . وعلى كل حال فان اميالهم لحليفهم البعيد محققة . وهذه النتيجة كافية لانها تسمح للانكليز متى سنحت الفرصة بان يضيقوا الى الخطوط التي ذكرناها قبلا خطأ جديداً خطير الشأن . يتد من بورسعيد الى الخليج الفارسي مختراً قاراضى الشام....»

.....

وقال ايضاً: « ان انكلترا تريد أن تجعل الخليج الفارسي أو « البحر الابيض للشرق الاوسط » بحيرة انكليزية . وترى في اقامة قاعدة بحرية في هذه الجهات لاية دولة اجنبية اعلان حرب عليها . ولذلك كانت مشكلة الخليج الفارسي دقيقة للغاية . وقد تمكن الانكليز من توطيد سيادتهم في الكويت ومسقط . أما البلاد الواقعة بينهم فان أصحابها يتأثرون بسياسة شيخ الكويت وسلطان مسقط . وقد زاد احترامهم للانكليز من عهد زيارة اللورد كورزون^(١) للشواطىء العربية في عام ١٩٠٣

وفضلاً عن ذلك فإن جزائر البحرين القائمة في وسط هذه السواحل هي ملك لهند الانكليزية ولكن الامر بخلاف ذلك بشأن الشواطيء الفارسية . وان مسئلتها مرتبطة تمام الارتباط بمستقبل المملكة الايرانية . وهذا المستقبل هو أهم أمر في السياسة العامة يخفى وقوع حرب بين انكاز والروسيا بسببه .»

::

وكان معظم اهتمام الترنج باكتشاف تلك البلاد في القرن المائى وجاء فى كتاب الجنرائى الترنساوى لانيه Lanier عند ذكره على بلاد العرب ان اول من باشر البحث عن هذه البلاد من الاوروبين هو الالماني نيوبير المشهور Niebuhr رئيس الارسالية الدانيركية سنة ١٧٦٢ — ١٧٦٣ وكانت رحلته لبلاد اليمن لاكتشافات علمية على ما يتركون وبعد ذلك بنحو نصف قرن توصل الاسبانى باديا Badia بواسطة تنوير زيه واسمه مائناً نفسه «على بك العباى» الى مدينة مكة المكرمة وكان اتى مصر اولاً وتظاهر بالاسلام ومنها ذهب

لبلاذ العرب بالصفة السابقة فى سنة ١٨٠٧ بعد ان تحصل فى حلب على اوراق رسمية تثبت نسبته الى الاشراف وفى سنة ١٨١٠ ذهب الالماني سيتزن Sectzen لبلاذ اليمن وقتل هناك وفى سنة ١٨١٤ وسنة ١٨١٥ احتال السائح الانكليزي بورك هارد Burckhard حتى دخل مكة والمدينة ورجع مستمداً ببعض ما ومات عن حالة البلاد الجرافية وعن أهاليها وتظاهر فى آخر أمره بالاسلام وعايه مات وقبره بمصر واسمه عايه هكندا « عبدالله بوركهارد » ومشهور عند العامة باسم الشيخ بركات.

ثم حمل المصريون فى هذا الوقت على الوهابيين ففساد بعض التسهيل دخول الاجانب بلاد العرب يتمكن بعض الفرنسيين من وصف مكة والديانة المشركتين وضواحيهم وأول من اجتاز الطريق من الخليج الفارسي لالبحر الاحمر كما ورد بكتاب لانيه المذكور هو الضابط الانكليزي .. زيه Sadlier بأمر من حكومة الهند . والالماني راين Raffet عبر بلاد الحجاز فى سنة ١٨٢٦ والجناب المجاورة للخليج العقبة

وفي هذا الوقت بينما كان بعض الضباط البحريين من الانكليز
مكلفين من قبل حكومتهم بعمل خريطات لسواحل البحر
الاحمر تطرف أحدهم وهو الملازم ويلستيد Wellsted وذهب
الى بلاد عمان في سنة ١٨٢٨ وفي سنتي ١٨٣٧ و ١٨٤٢ قام
الطبيعي بوتاتا Bota والملازم Bassama باسما بما قام به من
قبل نيوبهر الالماني ونجح بعض النجاح في اكتشافهما العلمية وفي
ذلك الحين زار الفرنسيان أرنو Arnaud وفولجانس فريسئل
Fulgence fresnel شواطئ بلاد العرب الغربية والقبلية فزار
أولهما مدينة سبأ وآثار مأرب ونقل صور كتابات كثيرة
حميرية ودخل الثاني بلاد العرب وكان قنصلا لفرنسا في جدة وله
علاقة بشريف مكة محمد بن عون الذي كان يسميه « الشيخ
فريزيل » وفي ذلك الوقت ايضا اى في سنة ١٨٤١ — ١٨٤٢
دخل الفرنسيان ليون روش Lion Roche في بلاد الحجاز
وزار المدينة ومكة المشرفتين اناية في نفسه يريد قضاءها ونزل
على شريف مكة محمد بن عون بتوصية من فريسئل سالف
الذكر فاكرمه الشريف وخلصه من الموت الذي كاد يذوقه

من العرب حينما اكتشفوا امره وفضحه بعض الحجاج المغاربة
وقد حكى روش المذكور عن نفسه « في كتابه الذي

وضعه بالفرنساوية بعنوان عشر سنوات في الاسلام

« Dixans à travers l'Islam » انه ولد بمدينة جرينوبل
Grenoble من اعمال فرنسا سنة ١٨٠٩ ودرس الحقوق على غير
ميل منه لها ثم سافر الى بلاد الجزائر في سنة ١٨٣٢ ليستمر
مع والده ارضاً بتلك الجهات التي فتح الفرنسيون في ذلك العهد
بعضها وصادف ان لمح فتاة مغربية كانت تسكن بجبابه فمشقها
وعشقت على ما يقول وواع بها ولعا شديداً دعاه الى تعلم العربية
وكان الفرنسيون في ذلك العهد في هدنة مع الامير
عبد القادر الجزائري فاحتال روش على الامير ودخل في خدمته
وادعى الاسلام وحاز ثقة الامير حتى اذناه بمسلماته واطلعه على كل
سرايره ودخائله واتخذ كاتب سره حتى اذا ما تامت الحرب
بين الفرنسيين والامير فرروش الى اهله وخان الامير وكان
عيناً عليهما في جيش الفرنسيين وهذا جزء من ينهر بالظواهر
ومن يستسلم لكل دخيل في الدين !!

ثم رأى الفرنساويون ان لا ترسخ لهم قدم في بلاد الجزائر
لا اذ انهموا الجزائريين أن الدين لا يمنعهم من الخضوع
لأفرنساويين ومسالمتهم ماداموا هم اصحاب القوة ولا يكون
ذلك الا اذا حصلوا على فتوى من علماء المسلمين يتوكلون عليها
ويؤثرون بها في عقولهم فقام رونس بهذا المهمة وجاء اليه ان ومصر
وحصل من الماتهما على الفتوى المتصودة والخالفة للثبوت
سارق وحبل أمانا التمام منها في كتابه وكان الدينار ونفس
صراء المراءى من له في ذلك الباب ويرى ان السبيل الذي ذكر
"بالتنوير" في "مكة والمدينة" ذكره الشريف كما اسما
واندات ايا حياته كما نالت في عبد القادر من قبل ذلك
بعد ان انصرفوا نزولهم من جبل مرزنت نبروا انه ذلك الخائن
الاربعين راعيه وادوا انكيال بلديلا ان تدان الشريعة
نقله واسمه الى نفسه وجاء بتود بستين بها على سفره
واثمنه الى جلد ورجع منها الى بلاد مسرورا بفوز ضاحكا
الى آخر المسامين الذين لمب الى عقولهم في الشرق والغرب
ولته في خاتمه شئون !!

وفي العهد المذكور ايضاً اجترأ العالم الالماني البارون
 ورید Wrede على التوغل حتى بلاد حضرموت التي لم
 يسبقه و اياحه اليها أحد من الاجانب كما قلنا لانيه السابق
 ذكره وفي سنة ١٨٤٥ دخل العالم الفنلندي أوجستوس والين
 Augustus Wallin في الجوف وجبل سمر بزي مسلم
 واجتاز بلاد العرب من الغرب للشرق وفي سنة ١٨٥٣ رافق
 الحاح الربو ديشايرتون Richard Burton بزي مسلم أيضاً
 روميا مكة والمدينة المكرمتين

وفي سنة ١٨٦٢ و ١٨٦٣ تمكن وليم بلجراف
 William Blagden لانكليزي من زيارة بلاد العرب وجدة
 انعام وكرم من عمان و اخبر ترجمته وبعده على و جاء في
 الكتاب السالف ذكره هو أولك بوستمنستر من عمال انكليز
 سنة ١٨٦٢ وكان أبوه متدبراً ومؤرخاً كبيراً في الهند و خرج
 على مدرسة أو كسفورد ثم غادر في جابر سنة ١٨٦٠ و عاد
 عدة سنين في الشام ثم في الهند الغربية و بعد من الالباء
 اليسوعيين بها ثم حدثه نفسه بالرحيل بريد العرب وسامده

هؤلاء الآباء على انماء هذه الفكرة وحصلوا على تمضيد نابليون الثالث امبراطور فرنسا وقتئذ له وصبغوا راحته بصبغة دينية سياسية سرية نفقاتها دفعت من جيب الامبراطور الخاص فسافر باجراف مؤملا الوصول الى تحريك ذلك الدم العربي التركد حسب زعمه وتمدين بلاد العرب بواسطة تسهيله طرق اختلاطهم بالغربيين ومضمرآ انتهاز فرصة الشقاق الذي كان بين أهالي نجد لاحداث ثورة دينية سياسية عليه يستفيد منها أن يبدلوا دينهم بالدين المسيحي كما هجس بخاطره فتريا بزي أحد أتباع العرب وادعى أنه حكيم واستصحب معه بعض أهل البادية يحرسونه وهم سيحياء شامياً جمعه نلميذاً له وكان يحمله معه على ظهر ركائبه بعض أدوية وعقاقير تدل على صنعة الطب التي اتحلها لنفسه ولما وصل الى نجد أقام مدة بالرباض عاصمة انوحابين وكان يحكم عليها وتم له ان يرفيصل ويدكاد هذا الخاطر بنفسه لان منيته هناك من يد ابن هذا الامير القوي أوجس منه اخيئة وفداً تتضح بعض أمره لولا ركونه الى شرار قاجانز النفوذ الشرقية وأقام بالهفوف من أعمال الاحساء

وزار القطيف وجزائر البحرين وتوجه لمان مارا على هرمرز
ومسقط ثم قفل راجعا الى الشام عن طريق البصرة والموصل
وماردين وديار بكر

وفي سنة ١٨٦٤ رسم الايطالي كارلو جوارمانى
Carlo Guarmani قطعة من بلاد العرب على حدود الشام ثم
ان الالماني وتيزتين Wetztein قنصل بروسيا بدمشق اذ
ذاك وضع كتابا في جغرافية بلاد العرب حسب ما التقطه من
أفواه بعض الحجاج ورؤساء القوافل الجارية

وفي سنتي ١٨٦٩ و ١٨٧٠ ساح الالماني مالتزان De Maltzan
والسويسري مونزينجر Munzinger والفرنساوى هالفي
Halévy منردين باجمة التبليغ العربية من جزيرة العرب
وحصلوا كما يتولون على بعض معلومات قيمة

وفي سنة ١٨٧٩ اجتاز الالماني كايلى بلونت ورياه^(١)

(١) استمر سفير من اغلب الكرا ووزراء من عهد

علاء الدين كايلى وهو حبيبة اميرد روز سمرقند - سمرقند - سمرقند
من رهبان يمان تعرت مع ايوب في حرب لادن ضد الدولة

القرات ثم وصل الى الحائل من بلاد نجد واقاما بضع شهور
عند ابن الرشيد

وفي سنة ١٨٨١ اخترق هوبر Huber صحارى بلاد العرب
البحرية والغربية ومن سنة ١٨٨٢ الى سنة ١٨٨٧ جعل القلبي
النساوى جلازير Glaser بلاد اليمن موضع بحثه
هذا ولا زلنا نسمع كل يوم بالجرائد وغيرها أن بعضاً
من الفرنج قد برح بلاده قاصداً السياحة والتروح ببلاد العرب
والله أعلم بما يضمرون وما يلاقون هناك وما يكتشفون
وكذلك كل يوم نقرأ اخبار دسيسة جديدة وفتنة حديثة ولنترك
للمستقبل كشف الستار عن هذه الاطلاع ونتيجة تلك الغايات

العلية . والمستر بونت المذكور وامرته مسروران بزهما
العربي وولمهما بالمعيشة البدرية . وكان له شأن في الحوادث العربية
وصداقة برابي زعيمها وله كتابات في ذلك طبعت بالانكليزية كما ان
تزوجته رحلة في نجد والبلاد التي زارها مترجمة الى الفرنسية وقد
ترجمت اسمائنا الى الانكليزية وفي كل عام بقصيان فصل الساء
يحكما ان يروفي في عين شمس بضواحي القاهرة . . .

واتماما للفائدة ثبت هنا رسالة لمكاتب جريدة «جرنال دى سان بطرسبورج» الروسية فى البصرة عربتها عنها جريدة العالم الاسلامى فى عددها الثالث الصادر فى ٢٤ مارس سنة ١٩٠٥ قال المكاتب المذكور:

« لقد علمت من اخبار الكويت انه يوجد بها ثلاثة قناصل من الانكليز . أولهم الذى عين فى شهر اغسطس الماضى والذى كان موظفا فى تنصلاتو انكترابوشير وثانهم قنصل البحرين . وثالثهم الرئيس الاكبر وهو قنصل بوشير الذى بيده قيادة قلم المخابرات ونشر المنشورات فى دائرة الخايخ الفارسى . ومعهم بارجة حربية يشتغل بمحاربتها باختبار حلة الميناء وأخدمقايسها . وقد وضعوا رسومات تشييد برجين ايرفع على كل منهما قنار . واني لست محتاجا لان اقول ان موظفى هذين القنارين لا يكونون عثمانيين بل يكونون انكليزا كاتنصل ومساعديه وخدامه والطبيب واحاجب وعمل التفراف وعامل شركة الملاحة وبائع نسخ التوراة — ذلك الذى لا انهم له وجودا فى مدينة لامية مخزنة —

«وان عمل البجارة واضح وظاهر . ولكن عمل القناصل غامض . الا ان الجهات التي ترسل اليها الرسائل وأموراً أخرى دلتني على ان الحكومة الهندية الانكليزية غيرت خطتها الاولى التي كانت ترمي الى الاستفادة من الشقاق المرفوعة أعلامه فوق أهالي بلاد العرب الداخلية والانقسام السائد بين الزعيمين الكبيرين ابن الرشيد وابن سعود حيث كانت تمضد هذا الاخير الذي كان ضيقاً رديداً للسلطة التركية ومحالاً لشيخ الكويت وقد صار الآن قوياً بفضل المساعدات المالية والاملحة الحربية التي جاءت من الكويت . وية الى انه انتصر على ابن الرشيد وجمع تحت امرته كافة القبائل في تلك الجبال ونجح بلاد الجزيرة كلها

«ولكن ابن سعود أفلح بدون مساعدة انكارترا وأخذ ١٢ مدفعاً من الامدادات التركية التي أرسلت من بغداد أولاً ومن المدينة ثانياً . وضربها الى المدافع الاربعة التي أعطيت انكارترا لشيخ الكويت . ويقال انه استولى كذلك على ثلاث زارات ، نكة أرسل من رجاله من عرضها على كائنة القبائل

وأصبح بذلك في غنى عن الانكليز

«وعندئذ أخذ القناصل الانكليزيون مخابرون خصمه. ولكن نظرا لكون حكومة الهند الانكليزية ارتبطت من قبل مع ابن سعود ارتباطا فاضحا والكون القناصل الانكليز هم ضيوف مبارك الصباح فقد جعلوا وجهتهم في مخابراتهم مع ابن الرشيد عقد الصلح بينه وبين عدويه وأرسلوا اليه يقولون: «اذا قبلت تداخلنا حفظنا لك البقية الباقية من بلادك وتركناك أميراً على حائل وشمر الجنوبية كما كان آباؤك من قبل. وجعلنا ابن سعود أميراً على بلاد الوهابيين ومنعنا من التقدم الى الامام. واذا دعت الحاجة تقدم لك الاسلحة والمدد لمقاومته ونحميك حماية أفضل وأنفع من حماية سلطانك لك ! »

«والكن أهم ما في الموضوع معرفة مصلحة مبارك الصباح فيه لان نجاح الامر مرتبط به دون سواه. فلتنظر في ذلك: انه لو نجحت خطة القناصل الانكليز لصارت بلاد العرب الشرقية خاضعة للسيادة الانكليزية وكانت مؤلفة من ثلاث امارات قواعدها الرياض ، وأمبد ، ابن سعود و «حائل»

وأمرها ابن الرشيد و « الكويت » وأميرها ابن الصباح .
وهذه المدائن الثلاث تحكم بلاد العرب في الحقيقة ووقوعها
تحت السيطرة البريطانية يعرض سيادة الدولة العلية لخطر
جسيم . ولما كانت قوة الاراك عظيمة في كل النور الا في
الكويت فان هذا الثغريكون مصدرا للأسلحة والذخائر
الواردة من مسقط والهند . وفضلا عن ذلك فان ابن الصباح
يعطى يومئذ دائرة واسعة لنفوذه تمتد من العراق لغاية
« شط العرب » وتصل في الشمال الى أخصب منطقة لواذي
انقرات حيث ينتظر هناك صديقه « سعدون » اقل إشارة
لأشغال نيران القننة .

« هذا ما يريد القناصل الانكيز . وهو في الحقيقة هدم
اركان السيادة التركية في كل البلاد العربية . وقد يستفيد
الامراء الثلاثة من ذلك (١) وخصوصا ابن الصباح . ولكن
طلب التناصل جاء متأخرا اذا صح ان دولتلو مصطفى نوري
باشا والى البصرة السابق — الذي عزل بسبب السائس
ووصل الى الاستانة في آخر اكتوبر اى خمسة أسابيع قبل

احتجاج تركيا على تعيين تنصل انكيزى فى الكويت —
توصل الى ائناع حكومة جلالة السلطان بوجوب العفو عن
الامراء الثائرين واستماتهم اليها وكان حقا ما يقال من ان جلالاته
عنا فعلا عن ابن السعود وابن الصباح وأمر ابن الرشيد بأن يبق
سا كناً فى بلاده . ولكن هل قبل الامراء ذلك ؟ ان الامر
مختص فى الحقيقة بمبارك الصباح لانه الواسطة الى ابن سعود
«ومما لاشك فيه ان هذا الشيخ شعر الآن بعجزه عن
نيل الاستتلال وباضطراره للاختيار بين أحد امرين . اما
تبعيته لسيادة تركية مركزها بعيد عن بلاده . واما خضوعه
لسيطرة بريطانية ستقضى حتما باستعباده . وان الهند مع
امرائها الخاضعين المستعبدين ليست بعيدة عنه . وكثير من
رعاياه يذهبون اليها فى كل عام ليلتقطوا اللؤلؤ فى البحرين .
وهذه جزائر البحرين على مقربة منه . وقد عرف كيف صار
سلطانها فى أتمس حال بتغلب الهنود عليه واستيلائهم على
الثروة كلها . ولكنه يعلم من جهة أخرى أن المؤثرين العثمانيين
يستطيعون يوما ما الهجوم على أرضه ويحرقون اماراته . وهو

يخاف بنوع خاص — وكـم قال له الانكليز ذلك؟ — أن تصدر
ارادة سلطانية يجعل الكويت آخر محطة لسكة حديد بغداد
وترتعد فرائصه لهذا التداخل المخيف

« غير ان أحد أصدقائه من الاوروبيين اقترح عليه حلاً
بسيطاً » ويقال انه قبله . وهو ان تضمن له الروسيا وفرنسا
بالاتفاق مع انكلترا استقلاله الداخلى تحت سيادة الباب
العالى . وقد استطلع رأى هذه الحكومات بصفة غير رسمية
ولم تنته النتيجة بعد . ولكن عمال الحكومة الهندية الذين
يسبقون على الدوام الحكومة الانكليزية يحاولون عقد
اتفاق يقضى بسيادة انكلترا على اتحاد الامارات العربية »

هذا هو مجمل حال جزيرة العرب فى الوقت الحاضر فالدسائس
تلعب بها وبامرائها ولا يعلم غير الله ما سيكون من امرها ولا
يسعنا الا ان نسأله سبحانه وتعالى ان ينير بصائر القوم حتى
يعرفوا الضار والنافع لهم ويتجسم لنظرهم الخطر المحدق بهم —
المهدد لبلادهم فيعملون الى تلافيه ويعتبرون بما حصل اغيرهم !!

الباب الاول

فيما كان عليه العرب قبل الاسلام

•

الفصل الاول

نسب العرب وطبقاتهم — طبائعهم وأحوالهم وصفاتهم وذكر بعض عاداتهم
الرواح والطلاق عندهم وكيفية أحكامهم — معتقداتهم الدينية وحروبهم
وأسلحتهم وتقويمهم — لغتهم وأشعارهم وشرائعهم وأسوانهم والكتابة عندهم
آدابهم وعلومهم ومخارمهم وصناعاتهم وقودهم

العرب أمة قديمة الرئاسة على الأمم طائفة الصيت في
الآفاق نالت من العز والمنعة امداً بعيداً حتى بلغت من العظمة
وسمو المنزلة ما لم يبلغه غيرها من الأمم المضروب بها الامثال
نسب العرب وطبقاتهم — وخلاصة ماورد في الكتب
عن نسبها أنه يتصل بسام أحد أولاد نوح الذين نجوا معه
من الطوفان وهي تنقسم الى طبقة بادت ودرست أخبارها ولم
يرد في التواريخ منها الا القليل ومع ذلك فانه مشوب بالخلط
لا يعلم فاسده من صحيحه وسنذكر فيما يأتي طرّاً عن ذكر
بعض قبائلهم مثل عاد وثمود وطسم وجديس • واني طبقة

باقية وعربها يرجعون كلهم الى قحطان أبي العرب كلهم كما
سيجيء والى عدنان ولد اسمعيل عليه السلام. ولهذا الطبقة
حالا ن حال الجاهلية وحال الاسلام وعرب الطبقتين متحدون.
فى الطبائع والعادات على اختلاف طبقاتهم الست التى هى
الشعوب والقبائل والعائر والبطون والانفاذ والفصائل. وبنو
قحطان يسمون العرب العاربة وبنو اسمعيل العرب المستعربة
نسبة الى أبيهم اسماعيل الذى كان عبرانياً اعجمى اللهجة وانما
استعرب لمخالطة العرب العرباء ومصاهرة لهم كما سيأتى
والعرب العاربة يسمون أيضاً التحطانيين والسبثيين والحيريين
والكهلانيين واليمنيين والكليبيين نسبة الى بعض أولاد
قحطان. وتعرف بنو عدنان بالاسماعيليين والمعديين والمضريين
والقيسيين

وفى تسمية هذه الامة بالعرب أقوال أشهرها انها
سميت بذلك نسبة الى لغتها أى لفصاحة لسان أهلها وعدم
لحنهم فى الاعراب وقيل نسبة الى يعرب بن قحطان أبى اليمن
كلهم وقيل غير ذلك

وجاء في كتاب موسوعات العلوم القرناسوى المطبوع
بارس أن قحطان المذكور هو يقطان بن عابر بن سام المذكور
في التوراة

طبائع العرب وامورهم وصفاتهم وبعض عادتهم —
ومن عهد التاريخ القديم انذى تكونت فيه الممالك القديمة
والدول العظيمة كدول مصر ودول اليونان ودول الفرس
الاولى كانت أمة العرب عريقة في التدم قائمة الملك على
ساق وقدم وان لم تكن لها دولة تضبطها ولا روابط سياسية
تربطها. حربها فطرية تأنف الخضوع والذل. فلماذا لم تكن
في الاحتماب الخالية تحت استرعاء دولة من الدول واذا خالها
جيش قوى بالقوة أو الكثرة لا يكاد يتمكن من ادخالها
تحت الطاعة ولا يستطيع أن يغير أخلاق أهلها ولا طباعهم
ولا يمكنه أن يبدل صفاتهم الميزة لهم. فان كانت لهم طاعة
اقتضتها صروف الحدان فهي طاعة صورية يتصلون منها
عند الامكان

وكان لهم من الحرية والميزة أنى مزيه فلماذا بقيت

أخلاقهم على تداول الدهر واحدة اذا خرجوا الى النجعة
قل أن يعزموا على الرجعة

ولما تغلب قيروش ملك الفرس على مصر والشام وخلفه
على تلك البلاد ابنه قامبيز طمع لقربه من بلاد العرب في أن
يسترعيهم كما استرعى من بجوارهم فلم يستطع وخاب أمله حيث
استمروا على الحرية ولم يذوقوا طعم ذل التبعية وكذلك
لما تغلب الاسكندر الاكبر على بلاد المشرق والمغرب ارض
العرب أن تنظم تحت لوائه ولا حلت تحت حكمه وولائه
ولما حكم الرومانيون جميع بلاد الدنيا وصارت دولتهم في أيامهم
هي العليا ولم يسلم من حكمهم الا ما ندر من البلاد ولا خلا
من أسرم الا قليل من العباد بقيت جزيرة العرب في دولتهم
مستبدة بأمرها مستقلة بنفسها يحكمها شيوخها وأمرؤها
وملوكتها وكبرائها ولم تنقد للدولة الرومانية طرقة عين ولا
دخلت تحت استعبادها. نعم كان الرومانيون والفرس بعض
ولاء على طرف من بلاد العرب القريبة للسواحل
ولكن لم يستطع أحد منهم أن يمس استئلال باقيها وحرية

ولم يدع من تطاوات عليهم يد الاجانب اى فرصة بدون أن ينهزوها للخلاص من ذلك الاسر ورفع نير الاسترقاق والذل. على أنهم لم تملكهم الاجانب الابنفس الوسائل والدسائس التى ضاع بها كثير من البلدان فى كل الازمان حتى فى عصرنا هذا كما رأيت وسترى فيما بعد

والعرب على اختلاف طبقاتهم وفى كل أجيالهم اما حضريون يأون القرى والضياع ويسكنون الدور والمساكن وهم أهل الامصار والمدن وهؤلاء يصح فى بعضه الآن ما قاله عنهم ابن خلدون منذ سنين من « أنهم تلوثت أنفسهم بكثير من مدمومات الخلق والنار وبعدت عليهم طرق الخير ربنا لك بقاء ما حصل لهم من ثنون الملاذ وعوائد الترف والانغال على الدنيا والعكوف على حب المال والكذب والشهوات حتى فقدت عندهم مذاهب احشمة فى أحوالهم فتجد الكثير منهم يقنعون فى أفعالهم فى شياهم وبين كبارهم واهل محرمته لا يمتنع عنه وازع احشمة لا تأخذ بهواها اسوة من النخلة من نفواحش

تولاً وعملاً وبالجملة فهم اهل غدر ومكر وخديعة وتقض
عهداه . على أن هذا الوصف لا ينطبق على كل اهل
المدن والامصار فان منهم من هو على غير ما ذكر فهو ذو
صفات حميدة منها أنه كثير الصدقات والزكاة مواظب على
العمل عفيف النفس طاهر الذيل قائم بشعار دينه الذي
ينهاه عن الفحشاء والمنكر ويأمره بالمعروف والعدل والاحسان
وبأن يعمل لدنياه كأنه لا يموت أبداً ولا آخرته كأنه يموت
غداً وان كن عدد 'ونمك قليلاً

واما رحالة اضطروا لسكنى البادية لانهم وجدوا في
أرض قفرة تراكت عايبها الرمال المحرقة لا نبت لهم حباً ولا
بقلاً آبارهم تيم في حرارة القيظ وتبخل بالماء على بعد قاعها
فيظعنون لرود غيرهما من المناهل . وفي خاق الابل لهم نعمة
كبرى : فهم يعيشون من ألبانها ولحومها وبرئادون المسارح
بها ويتطلبون المرعى والكلاً لها ولا يزنون في حل وترحال
في طلب المشب وابتغاء المياه : ذلك دأبهم زمان الصيف والربيع
فاذا جاء الشتاء واقشعرت الارض انكمشوا الى بلاد الخضرة

فشتوا هناك مقاسين جهد الزمان مصطبرين على بؤس العيش .
وسكنهم في البادية امر طيبى . وهم وان نزلوا الامصار
ورفعوا بيوتهم من الحجارة لما اتسعت من حولهم المزارع
والمسارح لحيواناتهم اكنهم يحتسبون المدن محبسا لا صبر لهم
عليه لان الحرية عندهم من افضل ما منحهم الله وهم يبذلون
نفوسهم ونفائسهم في استبقائها فيهم
ويمتاز أهل البدو منهم بقسوتهم ومع كونهم أصعب
لائم انقيادا للغلظة والانفة وبعد الهمة والمنافسة في الرياسة
حتى قالما تجتمع احوالهم هم أسرع الناس قبولاً للحق والهدى
لسلامة طباعهم . وهم كما قال العلامة بن خلدون «أهل انتهاب
وعيث يتهبون ما قدروا عليه من غير مغالبة ولا ركوب خسر
ويغرون الى متجمعهم بالفقر ورئيسهم محتاج اليهم غالباً بالمصيبة
التي بها المدافعة فكان مضطراً الى احسان ملكتهم وترك
صر غمهم لئلا يختل عليه شأن عصيته شكون فساداً لا كنه
وه لا كنه »

وتل العلامة المذكور: ومن كذا سياسة الملك تقضى

ان يكون السائس وازعا بالقهر والالم تستقر سياسته وكانت
طبيعة العرب أخذ ما في أيدي الناس خاصة والتجاني عما
سوى ذلك من الاحكام بينهم بعدت طباعهم عن سياسة
الملك وانما صارت اليها بعد انقلاب طباعهم وتبديلها بصينة
دينية مسحت ذلك منهم وجعلت الوازع لهم من أنفسهم
وحملتهم على دفاع الناس بعضهم عن بعض وعلمتهم مكارم
الاخلاق والآداب ونهتهم عن السلب والنهب والالتم والعدوان ،
وأول صفة من صفات العرب حب المحمدة والشهامة
والحرص على ما يوجب الذكر الجميل من العظامم والثناء الحميد
من المكارم وهذه الصفة كملوا الهمة والحمية والنجدة من
أركان الشجاعة التي هي صفة جامعة لذلك فكانوا يحبون المحامد
والمناخر ويعتد الصيت بما يعدونه عندهم من الاعمال الجميل
كانتصارهم على الاعداء وكسب الننائم فكانت النصره عندهم
تقوم مقام الحقوق المدنية عند الاجانب لما يترتب عليها من
المزايا الاجتماعية أو هي عين حقوق الحرب والصالح عند الانام
المتمدنة وانما كان بتولاها صاحب الحق بنفسه أو بغيره لان

افراد العرب جميعهم كانوا كما قدمنا يسوسون انفسهم بأنفسهم
وكانوا ينتقمون من العدو بأخذ الثار فكان القصاص عندهم
يستوى فيه سائر العشائر والقبائل فلا قبيلة الا وتأخذ ثارها
من القبيلة الاخرى ولا عشيرة الا وتستوفى ثارها وتنتق عارها
فكانت المحمدة على الخير والشر باعثة لهم على كسب المحامد
أو المثالب كما يحكى أن بعض العرب وقف على تهر عامر بن
الطفيل بن مالك العامري فقال يرثيه: «أنتم ظلاما أبأعلى فلقد
كنت تشن الغارة. وتحمى الجارة. سريعا الى المولى بوعدك.
بطيئاعنه بوعيدك. وكنت لا تضل حتى يضل النجم. ولا تهاب
حتى يهاب السيف. ولا تعطش حتى يعطش البعير. وكنت خير
ما تكون حيث لا تظن نفس بنفس خيرا.» فقدمدحه بأحسن
ما يوصف به عربى

وقد كان بقاء ذكر الانسان بعد الموت يعد بمنزلة الحياة.

قال بعضهم

غاثنوا غابنا لأبأ لا يك
بأعمالنا لا ندر خاد

وقال آخر

فان يك اذنته انا الى فأوشكت فان له ذكرا سينى انا باليا
ومن صفاتهم ايضا الذبدة وعدم الجزع عند المخاوف
فكانوا منها على مكانة عالية فكانت احلامهم تحمل اجسامهم
مالا يطاق وسواء في ذلك الشخص او القبيلة كما قيل في الاول
أكر على الكتيبة لأبالي أفيها كان حتى ام سواها
ولى نفس تنوق الى المعالى ستائف او ابغوا منهاها
وقيل فى الثانى

وكفى تستقل بحمل سنى وبى ممن يهمنى امتناع
وحول من بنى قطان شيب وشبان الى الهيجا سراع
اذا نزعوا نأمر هو جميع وان لا توا ناييهم شعاع
فكان اذا خطر بقبيلة منهم ذات يوم فكرة اتحام
خطر من الاختار لقضاء وطر من الاودار اتحد انراد القبيلة
وصاروا على قلب رجل واحد وهم ابنا بياز ما أضروه وتلى
ان يفوتهم نيازهم كما قيل

كانوا على الاعداء ناراً تظلى وتقومهم حرماً من الاحرام
وكان طريق وصولهم الى متصودهم بشيئين متوثرين

عندهم وهما : اتحاد القبيلة في اللغة واتحادها في الدين اذ كان لكل قبيلة لغة ودين خاصين بها . ولو كانت القبائل العربية في تلك الازمان الاولى يجمعها لسان واحد ولهجة واحدة مع التمسك بدين واحد لما ساواها غيرها من الامم في السطوة والبأس ولا خلص من الدخول في دوائها أمة من الامم ولا احد من الناس ولا بقيت مجهولة مدة من الزمان واكبر شاهد واعظم دليل على ذلك وعلى فضل الاتحاد ومزاياه التي لا تنكر ما وقع من العرب بعد ان اتحدوا في المعتقد وجمعتهم جامعة دين واحد في الاسلام فكلم فتحوا أمصاراً ودوخوا أمماً واقطاراً حتى اكبرتهم كل الأمم وصارت لهم هبة في كل القلوب ومن صنات العرب كذلك الحمية والنزيرة على العرض وشره وحفظ ناموسه وهذه الصفة بعينها هي التي بثتهم جميعاً مع اختلاف قبائلهم على علوم الجمعة وبكال الشجاعة وكره النفس وقد تغالى بعضهم في شرف المحافظة على النرض حتى اذا هم التوا فيه الى صنات ذميمة كبرأء الديار الا انه كانوا يروؤ الباعث شابه حمداً وهم دفع المارار خشية الاملاق

المترب عليه عدم وجود الكفء للزواج فيخشى عليهن
 التفریط في العرض او الميل لغير الكفء للمعز عن التكسب
 ولما اعتنق العرب الدين الاسلامي الحنيف تخلصوا من
 كثير من العادات الذميمة والاخلاق الفاسدة ومنها هذه
 العادة: قال الله تعالى « ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق: نحن
 نرزقكم وايامكم »

وكان صمصمة جد الفرزدق يشتري البنات ويخلصهن
 من القتل كما قال الفرزدق منتخراً

ومنا الذي منع الوائدات وأحيا الوئيدة لم تواد
 والظاهر ان الواد لم يكن مع ذلك كثيراً وان كان واقعاً
 فان العرب كغيرها من الأمم تحرص على النسل حيث هو
 أمر طبيعي. بل كان نادراً فقد عهد عندهم زواج الفقيرة لابناء
 الملوك وزواج امرئ القيس وبجته في احياء العرب عن
 ذات عقل يؤيد ذلك كما يؤيده ايضاً قصة بنات الملق السكابي
 وقد كان كذلك لدى الامة العربية كثير من الصفات
 التي تبرهن على ميلها للسعادة والارتقاء الى درجة الامم

العظيمة وان كانت بقيت محتاجة لاحكام الرابطة وتوحيد
الكلمة الى زمن ظهور الاسلام واقبالها عليه . فمن تلك
الصفات الشريفة ما امتازت به عن سائر الأمم من علو الهمة
وشرف النفس وحفظ حرمة الجوار والمحاماة عن المظلوم
والوفاء بالوعد وصدق العهد والجرأة والاقدام وحب عظام
الامور والكرم والجود . وحسب الانسان ترديد نظراته في
ديوان تاريخها ومفاخرها يجد اشعارها مشحونة بكل ما ذكر
فمن نظر في أقوال شعراء العرب وخطبائهم عرف
مقدار ما كانوا عليه من الصفات الممدوحة والسجايا الفاضلة
واستدل على شئونها وأحوالهم

وأى شئ أدل على الوفاء وعلو النفس والتفاخر من
قصيدة السموأل التي مطلعها

إذا المرء لم يدنس من اللؤم عرضه .

فكل رداء يرتديه جميل

وعلى الكرم وحفظ الجوار من قول عمرو بن الايهم التغلبي
ونكرم جارنا مادام فينا وننبه الكرامة حيث مالا

وعلى الجود وعلو الهمة وشرف النفس من قول حاتم طى
 أماوى ان المال غاد ورائح ويبقى من المال الاحاديث والذكر
 وقد علم الاقوام لو ان حاتما أراد ثراء المال كان له وفر
 يفك به العانى وأكل طيبا ويحفظ عرضا ان هذا هو الفخر
 والشواهد كثيرة على تلك الصفات الجميلة التى كانت
 تعتد لها المناخرات وتقام لاجلها المنافرات بأسواقهم الشيرة
 كعكاظ وذى المجاز وغيرها تنشد فيها قصائد ثم النثر المتضمنة
 للفخر والحماسة وذكرى الحوادث والحروب والمدح والتدح
 مما سندر طرفا منها حين اتكلم على الشعر والشعراء

والعرب الآن على حالتهم الاصلية لكون علائق
 المعاش بينهم مستمرة على ما هى عليه ولم يخلطوا أنسابهم
 بالاجانب فتراهم أكثر أهل المشرق سفكاً للدماء وكرما وأشد
 الناس انتقاما واىواء للضيوف وأكثرهم كبرا ومعروفا واذا
 ساغ تشبيه الناس بكرائم الحيوانات—وهو تشبيه لا يفضب
 البدو فكم رأينا منهم من يكون على فرسهم كأنهم يكون اعز
 أصحابهم—صحيح أن يقال فى العرب: ان لهم حمية وقناعة وصبرا كابلهم

وقد اصاب السائح بورك هارت في وصفه البدو اذ
قال : يتأاز البدوى بحب الضيافة والكرم وحفظ الذمام ورعاية
الغريب والشهامة والحماسة والذكاء وخفة الروح والتمتعة
وحب البدوى للحرية يحمله على احتتار أهل الحضرة فانه
بعاماتهم قد عرف منهم الخداع والمكر اهـ

ومن محاسنهم التى يحسن ان يقلدوا فيها غض الطرف
عن عورة الجار وعدم التعرض لحرمة فقد كان الرجل منهم
يسافر ويترك زوجته فى بيته فيبونها جاره وهو أنزه الناس
عن ائتمرض لها بسوء بل انه يكون عليها أكثر غيرة من
زوجها لكونها فى رعايته حتى يعود كما قال فى ذلك عنتر العباسى :
وانض طار فى حين انثار جارتى حتى يوارى جارتى مأواه
ومن صفات العرب أيضا النصاحة والمشهورون به
كثيرون لا يحرصون. والحكمة ومن مشايرهم فيها اتمان ابن
عاد كان من حكماء العرب ودهاتهم. والخطابة ومن اشتهر به
سحبان وائل. ومن عوائدهم ايضا التى حفظتهم وحنان نسائهم
وقوتهم انهم كانوا لا يخالطون غير جنسهم الا بخالطة التجارة

ولا يدخلون في أنسابهم دخيلاً من غيرهم لا من جهة العصب ولا من جهة الرحم ويستنكرون ذلك استنكاراً عظيماً حتى ان ذلك اذا كان في خيلهم او ابائهم استنكروه واستنكفوا منه (١) وبجانب هذه الصفات الحميدة كان لدى العرب من العوائد

(١) كان اسماعيل أول دخيل من العجم في ولد قحطان الذين هم العرب ثم كانوا بعد ذلك يتحاشون ثامة التحاشى من مداخلة العجم ومع ذلك فرعاً كان بعض الوضعاء أو من غابت عليه الهرمية داخل غير العرب وكان منه نسل فالذا كان الفحل عربياً والآثى غير عربية سمي النسل الحاصل هينا ومنه اشتقاق الهجنة وهجنه أى قبح أمره . واذا كانت الآثى عربية والفحل غير عربى سمي النسل مقرفاً فالعرب كانوا يتحاشون الهجنة والاقراف بل كان بعض القبائل يحافظون على أنفسهم ولا يخالطون غيرهم من العرب كما سبق ايضاحه حتى ان اياماً أحد شعوبهم لما ساكنت الفرس وحالطهم سقطت منازلهم بين العرب واحتقروا احتقاراً شديداً وعدوا من العجم واتقت مدخالهم يرشدك الى تحقيق ذلك ان قبائلي تئلب وبكر الآتين يجمعهما وائل ابن ربيعة قوى امرهما وعزها في العرب وتنهراً كثيراً من الناس وفي بعض الايام نزل منهم رجل بناحية قريبة من بلاد الفرس من منازل ايام ومعه ابنته وكانت من اجل نساء العالم فوتى بها رجل من ايام لدى ملك الفرس فاغضبها من ابها ثم عرض عليها جميع المشتبهات وخوفها بجميع

القيحة التي تقشمت غيومها بظهور أنوار الديانة الاسلامية
 ما ذكر بعضاً منه فمن ذلك الاشتغال بالحجر والميسر والانصاب
 والازلام المحرمة في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا انما الحجر
 والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم

العقوبات ومسا بكثير من المؤلات يرى وجهها قابت وخبرته بين
 أن يتأها أو يعيدها لايها فلما يش منها اسكنها في موضع وأجرى
 عاها الوظائف الترفهية واكتفى برؤية قامتها تحت ملابسها في بعض
 الاحيان وبسبب ذلك نشبت حروب بين العرب والفرس وانقضى
 الامر بقتل ملك الفرس وتخلص الفتاة ومن كلامها (وكان اسمها
 الى بنت لكيز) في أثناء ما حصل لها تحت أهلها والعرب على
 تحايصها ونفى المار عنهم

ليت للبراق عينا فترى	ما ألقى من بلاء وعنا
يا كاييا وعقيل اخوتي	يا جنيدا اسعدوني بالبكا
عذبت أخكمو ياويلكم	بمذاب انكر صبحا ومسا
غللوني قيدوني ضربوا	لمس العفة دني بالعصا
يكذب الاعجم ما يقربني	ومعي بعض حشاشات الحلي
قيدوني غللوني وافلوا	كل ما شتم جيه من يد
ذأنا كارهة بشيكم	ويقربني مني يرحي
يا بني كمالان يا اهل الملا	أندلون عني الاعجا

تفلقون) أما الخمر فقد كانت لهم مغالة في شربها ومناخراتهم مشحونة بذكرها وأوصافها وأسمائها وكان شربهم لها في معظم أوقات اليوم وكانوا يسون الشرب في كل وقت باسم خاص به ولا يخفى ما في شربها من المضار البدنية والعقلية والمالية وما تنتج من وخيم العواقب

أما الميسر فن الأمور التي قادم اليها حب الظهور والثروة والغنى وحيث كانت هذه العادة قبيحة جالبة للشر مسببة للحتد والضغائن والشح ممن لم يكن لهم حظ في الغنم وكان من نصيبهم الغرم حظارها الاسلام

يا ايادا خسرت ايديكمو	خالط المنظر من برد عي
فاصطبارا وعزاء حسنا	كل نصر بمد ضرير نحى
أصبحت ليلي يغال كفها	مثل تعايل الملوك العظما
وتقيد وتكبل جهرة	وتطالب بقييحات العنا
قل لمدنان هديتم شعروا	ابنى مبعوض تشهير الوفا
واعدوا الرايات في اقطارها	واشهروا اليض وسروا الى محي
يا بنى تعاب سيرواوا بصروا	وذروا الغفلة عنكم والكرى
احذروا العار على اعقابكم	وعايكم ما بهيتم في الدنا

أما الانصاب فكانت حجارة أو قطعاً من الصفر يقيمونها على أشكال مختلفة ويتقربون إليها بأنواع الترائين زاعمين انها تشهد لهم بأعمالهم عند الله وتشفع لهم ولا يخفى ما في ذلك من الشرك والضلال أما الازلام فكانت على جملة اشكال منها اجالة القداح ومنها ما هو عبارة عن ثلاث قطع من الخشب واحدها زلم وتسمى ازلام الاستخارة وازلام الاستقسام كان يكتب على أحدها أمر وعلى الثاني ناه والثالث يبقى غفلاً ثم يخلطها الرجل عند ما يعقد عزيمته على أمر ثم يخرج منها واحداً فان كان الأمر أقدم على ما عزم عليه وان كان الناهي احبب وان كان الفعل استأنف الخلط وغير خاف ما في ذلك من البعد عن الحق والضلال في الاعتقاد بنسبه الامور اغير فاعلم المختار فمضى الاسلام عنه كما نهى عن غيره من المعتقدات الفاسدة وكان من عوائدهم كذلك الاستسقاء بالاعشر وذلك انهم كانوا يخرجون في اوقات الجذب واحتباس المطر في السقيا فيجمعون حزم الالبات المسمى بالاعشر فيسبحون بها في اذنان البقر ثم يسملونها بالنار ويسبحون بها على هذه

الحال الى الجبال والربوات المرتفعة مفرقين بينها وبين أولادها. هذا وقد جرب بعض علماء الفرج حديثا انزال المطر بإطلاق الدخان الكثير المتكاثف فنجحت بعض التجارب بأمريكا وهو المسمى بالامطار الصناعي

ومن عوائدهم التبيحة أيضاً معاملتهم للمرأة معاملة الرقيق وهي من العوائد التي أبطلها الاسلام باعطائه للمرأة حقوقاً وامتيازات لا توجد لها في قانون آخر كما يعلمه كل من له الملم بعلم الحقوق والشريعة الاسلامية الغراء كما كانوا لا يورثون النساء والاطفال ويقولون لا يرث الا من طاعن بالرمح وذاد عن الحوزة وحاز الغنيمة فلما جاء الاسلام جعل لمن نصيباً مفروضاً كما قال تعالى (للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقرّبون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقرّبون مما قل منه أو أكثر نصيباً مفروضاً)

وكانوا يتجرون بالرقيق ويقتنون كثيراً من الجوارى ويعدون أولادهم منهم عبيداً ويعاملونهم معاملة الارقاء الا اذا اظهر أحدهم نجابة أو بسالة أو مكرمة مما يفتخر به العرب

فحينذاك يمترون بهم ويحولونهم حقوق النبوة كما وقع ذلك
لعنرة العباسي فلما جاء الاسلام قيد الاسترقاق بقيود جملته
نادرا وأوصى بالرفق بالرقيق وحسن معاملته وحث على العتق
كما لا يخفى على كل مطلع غير ذي شرض

وكانت العرب في الجاهلية تفعل أشياء اقر الاسلام
كثيرا منها فكانوا يحجون البيت ويعتصرون ويطوفون
ويسمعون ويقفون المواضع كلها ويرمون الجمار ويفتسلون من
الجنابة ويدأومون على المضمضة والاستنشاق وفرق الرأس
والسواك والاستنجاء وتقليم الاظافر ونتف الابط وحلق
العانة والختان. فالصلى الله عليه وسلم: خمس من الفطرة: الختان
والاستحداد وقص الشارب وتقليم الاظافر ونتف الابط
وكذلك في حديث البخاري المتعلق برسول ملك غسان الى
هرقل ما يدل دلالة صريحة على انه كان من عادة العرب
الختان. وكان من عادتهم أيضا قطع بد السارق يسمى فابقه.
الاسلام وكانوا يقتلون سرى الحرب الا ذكركم لاسير
أو شرب من ماء من أسره غانه بأمن القتل فاذا أمنوه

أطاقوه وجزوا ناصيته وكان الشريف اذا أسر فدى بالثمن
من الابل

ولما جاء الاسلام ابطال الاسرى بين العرب وجعل لذلك
شروطا وحدودا على العتق والتحرير واحسان معاملته الاسير.
ويحسن بنا بعد ذكر صفات الرجال وعاداتهم ان
نتسكه بوصف البدويات: فهن في البادية أكثر من الرجال
عددا وبالطبع ألين جانبا وأرق طبعا ولسن مع ذلك دون
الرجال نخوة وشهامة: يعاقبن الثعب وتحمل المشاق وتحشم
المصاعب ويناطرن رجالهن كل أنواع المتاعب فيتمن بكل
ادارة بيوتهن ويساعدنهم حتى في غزواتهم ولهن بهم تعلق
شديد. وهن أشد تعاونا بالبدوة من الرجال يفرن من الحضارة
أقن نفور وعندهن من الاحكام السائرة: أنه اذا عايت احدى
بناتهن لرجل من الحضرة أن تقول « صكالك باب ما أريدنه »
أي إنه إذا نام أغاث ببه نرو اذا جبان لا يليق بها. ولهن عدا
ذلك موارد وطرق لطيفة في نقد الرجال. وزى الملابس عندهن
على نمط واحد يكاد لا يتغير فالبنات البكر في اكثر الاوقات

يقصصن الغرة أو الطرة ويرزن شعورهن فوق الجبين الى
قرب قمة الرأس واذا تزوجن أرخينها وسترن شعورهن
بالمنديل وهي علامة فارقة بين البكر والثيب. ويستعملن بلا
تكاليف أو راء كثيرة لو خطرت ببال نساء القرنج اعقدن لها
محاساً وصنمن لها بالايدي وأذعنها بصحف الاخبار وما درين
ان البدويات سبتنهن اليها ولم يباهيمن بها والفرق بين الاثنين
ان تلك ثابتة وهذه متقلبة فتراها كل يوم في شان. فزى البدو
إذا حضري وألف وزى الحضر بدوى مخلوف . فالاردان
للمتسعة المهمة منذ نساء القرنج مستعملة في البادية وكذلك
لاردان الضيقة المستعملة الآن ووجه ذلك أن يجمعن بين
الهيئتين . والنساء المثرىات يلبسن الثوب الضيق الاردن
وتردين فوقه بكساء متسع الاردان ضافي الحواشي . أما الذنول
الطويلة المنحصر استعمالها بين بنات التمدن في ملابس العرس
أو الاثواب البيتية فلها استعمال شائع في كل بادية العرب .
وجر الذيل في كلام الشعراء لا يكذبون منه كبراً منظوم
وعندهن أيضاً المند المستعمل في نس القرنج المعروف

« بالكورساج » (Corsage) فقد اتخذن نوعاً منه يصنع من نسيج خام فهو أكثر ليونة وألطف بنية من مشدات الحديد والقولاذ ولا يستعمل الا قليلاً بحيث لا يضايقهن . ولهن نوع آخر منه لتعظم الصدر في النساء الضئيلات . وغير ذلك . ومع أن الذوق المصري يغالى بجمال الملابس المذكورة ويدعى الاسبقية في استنباطها فهي معرونة في البادية منذ عشرات المئات من السنين تفنن فيها بدو العرب وحضرهم منذ القدم ودعوها العظامه والمرقد والعجيزه وقالوا فيها غير ذلك . فقط لم يصلوا بشيء من تفننهم الى انائمهم وترقيتها الى حد مقتضيات النمو والارتقاء في الزمن الحالى . وجهه ما يقال : ان ملابسهن سهلة المنال لا تكلفهن مالا جزئيا ولا وقتاً طويلاً وهن وان تزين بأفخر ما عندهن رشيقات القدر خفيفات الحركة لا يلجئن ضغط الملابس الى التكلف والتضرر والاستقال . والمخدرات منهن يتبرقن خارج الخدر ويسدان على وجوههن المنديل الاسود ويؤثرن في الملابس كثرة الالوان وأحسنها الاحمر ولبسن من الحلى الضخم الثقيل

كالخلاخل والحجول الكبيرة ذهباً وفضة كل على ما
 وسعته حاله ولعلقن الخزامات المتسعة بأنوفهن وأكثرها
 مصوغ من الذهب مرصع بالحجارة القليلة الثمن كنفصوص
 النيروزج الصغيرة . ولهن أقراط طويلة عريضة قد تبلغ
 انقيراطين طولاً بمرض قيراط واحد . ويصنن الذهب والنضة
 عقوداً وقلادات طويلة على ضروب شتى . ولهن من أنواع
 التزين الحناء زهى شائعة الاستعمال فيصينن بها الاكف
 والاصابع والاظافر وأخامص الاقدام واصابع الارجل .
 واخضاب الاحمر على الشفاه . ونكحيل العيون بالانثد . وقد
 يزججن حواجبهن وبطين شعورهن بالدهن المصننى . ولهن ولم
 خاص بالزشم . ويحلين بالصبغة ازرقاء والسوداء جلود أيديهن
 بنقوش مختلفة ويجعلن نقعاً صغيرة فى منتصف الجبهة ومارن
 الالف والذقن وربما وشنن الشفاه السفلى والوجنت .
 والدواعد والاقدام

أما أخلاقهن فهى بأجملة حسنة وخير ما يترنهن عزد
 النفس وشدة التعلق بالاهل ولازواج وقبامهن مقامهم فى

أكثر الأعمال ولا يقوم الرجال بشيء من أعمالهن. فاشتغال البدوى متصور على الغارات والغزوات والمرأة رفيعة ومعينة له في كثير منها وجميع مابقى منروض على المرأة بحيث لو انقطع الرجل مدة في طلب الساب والدفاع كانت هي ربة البيت مكالة بكل ما تستلزمه ادارة المعيشة والتربية فاعتماده عليها تام وبكاد واعتمادها عليه ناقص. وهي مع ذلك راضية وودود غير راض وذلك أمر حتمي في كل هيئة شديدة عريقة في البدن. ربما كان ولا يزال شائعاً بين العرب أنست والأيام المؤثرة في غلب الاحسان الى الجنون والكن في الغياب كان عندهم مع الامة "حتى لا يسمع بهما في البلاد ولذا كبراً رأينا أشعارهم مشحونة بانزول والتسبيب والكن ندر فيهم. لا مكن الخيانة وعدم الامة أقضية العرب وترغب مكرم منهم - سبق النول بان من العرب من كانوا يقسمون الى دول فبعضهم يورثها او ك والباقى كانوا قبائل شتى والاحكام في البدايه وكثرة الى السيوخ والامراء وهي بكل فروجها وماجانها قبل بداء الحكم العبرى. فالقوة لمن غلب وتبعها السلطنة والنزوة والنموذالمطلق

وقد مرّ بنا أن البدو هم دائماً بين عدو وصديق ونزید
الآن ان التضامن والتصافي قد يبلغان عندهم حدّ التحالف
الفعلي وقد يتطرفان الى ما وراء ذلك بأن تحالف قبائل كثيرة
تحت لواء واحد فمن ثم يصبح صاحب ذلك اللواء مسلطاً
عليها جميعاً . وقد ينفرد بين جماعة من الشيوخ رجل واحد
فيتسلط إما بقوة وإما بحزمه وإما بدسائسه . ولا يفضل
عندهم الامير على الشيخ ولا الشيخ على الامير الا بنسبة متاهمة
والشيوخ والامراء الحكم المطاق والنفوذ المفرد تسلطهم اذا
ناذرة في كل شيء : يقضون بما يشاؤون معتمدين على الشرع
المعروف والعرف المشروع وما من شافع لديهم الا ذمتهم وما
حماتهم . والبدو من حيث التجمع والاذعان جامعون بين الخصمين
فاذا غلبت أيديهم عن التحامل وضاعت بهم الحيل قهر باليسير
وأخذوا وان تبنوا سبيلاً الى الاستطالة هبطوا اليه .
هذا الحكم على الرعي منهم والرضيع وهو مبتدئ كونه
مطابقة ولهذا لم يمكن الشيوخ في ما بينهم من فتن
أقاربهم لا اذا استتب لهم كل الامر . رحلهم عندهم وراثي

للأرشد واسكنهم لا يراعون ذلك الا حيث غابت قوة الراشد
فيهم وليس لهم قوانين مكتوبة ومجالس معقودة ومع ذلك
يقوم العرف أحيانا مقام القانون النافذ فيرجعون بالتقاضى
اليه فالتتيل مثلا يقوم أهله وأقاربه للاخذ بثاره. وان كان
القائل من عشيرة حليفة فينهم الدية توزع على العائلة (أى
على أقارب القاتل) وتدفع لاهل القتول وان اختلفوا فى
أمر أشرك عليهم ولم يشاؤا أن يحكموا السيف رفضوا امرهم
الى العارفين والعارف عندهم بمقام التقاضى يحكم بما اكتسبه
من الاختبار مما جرى عليه العرب فى كل زمن وهو بمقام
الفيصل أو الفاروق فى العهد القديم وله عندهم منزلة كبرى (١)
وكانوا اذا اعتدى فرد من قبيلة على آخر من قبيلة أخرى
يرفع المظلوم منهما ظلامته الى رئيس القبيلة التى منها خصمه

(١) وقد عرفت اوروبا حديا فضل النجكم ومزاياه فنسكاوا محكمة مخصوصة
بمدينة لاهاى عاصمة هولاندا لاتحكم تفصل فيما يشجر بين الدول وبعضها بما
لا يمس بالسرف ولا يسهط الكرامة وعقدت معاهدات بين كثير منها
عديها نهى المدنية وارأمن آثار اوروبا ونبتا من مبتكرات افكارها !!

فان أنصفه فيها والاقامت الحرب بين القبيلتين وسفكت
الدماء أشهراً وربما دامت الحروب سنوات حتى تنقر إحدى
القبيلتين بالآخرى أو توسط أحد بينهما في الصلح وينتهى الحرب
فما ذكر يتضح جلياً أن العرب لم يكن لهم طبيعة الانتظام
فان ارواحهم الوطنية قد منيت من فطرتهم بسوس قبيح
أبقاها مأكلاً للشقاق ومرتعاً للانقسام وقد تشابه العرب
واليونان القدماء في هذا الداء—داء الاستفراد—تشابهاً غريباً
فان من أكبر الرذائل والادواء التي اودت باليونان جهم
الاستفراد أو القيام بالذات أى رغبة كل مدينة من مدنها
فى الاستئثار بالامر والسلطة مما جعلهم كالسماك يتآكلون
ويفنى بعضهم بعضاً. حتى ان من يطالع تاريخ حروبهم—خصوصاً
حروب اسبرطه (Sparte) وأثينا (Athènes)—لا يسعه الا
استغراب تلك الرغبة الشديدة التي كانت لكل من المدينتين
المذكورتين فى التغلب على اختها. ولعل هذا الخلق نتيجة
لازمة لقوة النفس وشدة حب التسلط وقد فطر العرب على
مثل ذلك فكان دأبهم التقاطع وغزو بعضهم بعضاً قبل

تألفهم والانقسام والخروج عن طاعة الدولة الحاكمة بعده .
 فدلوا بذلك على أنهم لا يحسنون سياسة الملك وان احسنوا
 تأسيسه كما قال ابن خلدون وبين الامرين فرق واضح .
 فالتأسيس يقتضى القوة والبسالة العسكرية والصبر على الشدائد .
 اما السياسة فأول ما تستوجبه اتحاد الكلمة والثبات والخضوع
 لصاحب الامر وقابلية الانتظام وهذا الذى كان ناقصاً فى
 الأخلاق العربية ومن الأسف أن قد سرى هذا الداء فى
 جميع دول الاسلام بعد ذلك فنخر عظام المسلمين حتى تداعت
 كل الأجزاء او كادت وتفرقت أجزاء الجسم الواحد فصارت
 هدفاً للأعداء واقعة سهل عليهم ازدرادها .

أمطام العرب فى الجاهلية — ان حكم العرب فى القصاص
 كان مختلفاً فتارة يوجبون القتل وتارة اخذ الدية وتارة ينفذون
 الحكمين فاذا كان المقتول شريفاً فى قومه كانوا يقتلون به
 عدداً أو يأخذون دية أضعاف دية الوضيع بل ربما تنهى
 أولياء الدم فى طلباتهم وطلبوا المستحيل تعجيزاً فيكون لا
 مناص من القصاص

ولما بعث النبي صلى الله عليه وسلم اوجب الله رعاية العدل وساوى بين عباده في حكم القصاص فأنزل « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى: الحر بالحر والعبد بالعبد والاثنى بالاثني » وكان القصاص في يد أولياء الدم فجعله الاسلام في يد الحاكـم ينتقم عدلاً من الجاني تلي جنايته؛ ووجب أحكام الشريعة الزراء . واذا اختلف في شأن قتيل بان وجد في محلة ولم يعلم قتله رجوا للقسامة وهي ايمان يحلفها خمسون رجلاً من المحلة او الخط يتخيرهم ولي الدم كل واحد يقول بالله ماتت ولا علمت له قتلا . وكانوا اذا سرق واحد منهم شيئاً يقتلونه يده اليمنى واذا لم يعرف الجاني يقصون أثره ولا تزال هذه العادة موجودة عند البدو الحاليين ولهم فيها شهرة عظيمة

حروب العرب وتعرف بإيام العرب — ينسب العرب هذه الحروب الى الامكنة التي وتمت فيها وایامهم كثيرة لا تحصى فان ابا الفرج الاصبهانی وضع فيها كتاباً جمع فيه ألفاً وتسماًة يوم . واشهر حروب العرب وأيامهم هي يوم

عويرض بين بكر وتغلب وكذلك يوم النهمي ويوم غيزة وفيه
قتل مرة أبو جساس . ويوم العقبة وفيه وقع المأهل في أسر
لحرث بن عباد اليشكري . ويوم واردات وفيه قتل هام بن
مرة . ويوم الجند . ويوم شعب الذنائب وهي أيام حرب البسوس
الشهيرة التي مكثت أربعين عاماً من سنة ٤٠٩ الى سنة ٥٣٠
مسيحية وسبها قتل ناقة وسيأتي خبرها فيما بعد . ويوم شعواء .
ويوم الهباءة . ويوم المرتب . ويوم قطن . ويوم حسي . ويوم القروق
بين عبس وفزارة وهي أيام حرب سباق الخيل المعروف بحرب
داحس ونبراء . وهما نرسان الأولى ايس بن زهير سيد بني
تميم والثانية حذيفة بن بدر سيد بني فزارة وهذه الحروب
جميعي من أشهر الموانع التي شهدتها فترة وقد ذكرها ابن
الأثير في خبر طويل لا محل له هنا وزبدته أن تيس بن زهير
العبسي عتد بينه وبين حذيفة التزاري رهناً على سباق هذين
الفرسين ثم ارسلوهما في المنمار ولكن حذيفة أضمر الخيانة
وانفذ رجلاً يتف في مكمن على طريقهما حتى اذا سبق داحس
بنفذه اتسبقت الفبراء وكان كذلك فوقع الخلاف بين الحيين

ثم انتشبت الحرب وقتل خلق كثير من الفريقين ودامت الحرب بينهم من سنة ٥٦٨ اسنة ٦٠٨ مسيحية ثم اصطاحت عباس ووزارة وانفرد تيس عن بنى عباس وساح في الارض حتى انتهى الى عمان فتصر بها ومات. وتكفينا هاتان الحربان دايلاً على ان العرب كانوا سرى الغضب ألفوا التمال يخاتون الشر من لا شيء.

وكان اسفار العرب للغزوات والحروب بظعنهم وسائر حلالهم وأحيائهم من الاهل والولد. وكان الشعر في حروب الجاهلية يقوم مقام الآلات الموسيقية فكانوا في خروجهم للغزوات يتغنون بالشعر في مواكبهم فيطربون وتبش هم الابطال ويسارعون الى مجال الحرب. وكانوا ينصبون الرايات على أبواب بيوتهم اتعرف بها ويشغرون بالراية الصفراء لانها راية الملوك اليمن وأما الرايات الحمراء فهي لأهل الحجاز وكانوا يقاتلون بالكر والفر ولا يفترون قتال الزحف صفوفا وهو المعتبر عند سواهم من الاعاجم^(١) ويسون

(١) لما سرع العرب في مقاتلة الفرس وارب وغيرهم اضطروا الى

في حروبهم الدروع السلوقية ويعتقلون الرماح ويشكبون
القسي ويضربون بالسيوف المشرفية والرماح السمورية
والردينية وكان من سلاحهم أيضاً النبال والتروس والدرق
والمجانيق وعمرادات لرمي الحجارة مرمى بعيداً الخ

الزواج والطلاق في الجاهلية — قد كانت الانكحة

في الجاهلية مختلفة فمنها ان يتفق ولي الزوج والزوجة على مزر
فيتم النكاح بإيجاب وقبول كما يحصل الآن ومنها نكاح السناح
وهو أن تباضع المرأة رجلاً ثم اذا أعجبته وأعجبها عتد عليها
ومنها نكاح البغابا وهو أن يذأ البني جماعة متزوتون واحد
بمد واحد فاذا حملت وولدت ألحقت الولد بمن غاب عليه
شبهه منهم . ونكاح الاستبضاع وذلك ان المرأة اذا طهرت

مقاتلتهم زحفا بمثل قتالهم فجعلوا يعبئون الحيوش تسمية الروم والفرس
فيقسمون المساكر أقساما يسمونها كرايس ويسوون في كل كردوس
صفوفهم ويرتبون الكرايس حتى اذا تم هذا الترتيب يكون الزحف
من بمد هذه التسمية وحروبهم في صدر الاسلام تدل على مهارتهم
في فن الحرب وسياسته

من حيضها يقول لها زوجها أرسلني الى فلان استبضي منه
ويعتزلها زوجها ولا يمسه حتى يتبين حملها فاذا حملت أصابها
زوجها اذا أحب. ومنها نكاح الجمع وهو ان يجتمع جماعة دون
العشرة ويدخلون على امرأة من البنايا وكلهم يطؤها فاذا
حملت ووضعت وصرت عليها ليال بعد ان تضع حملها أرسلت
اليهم فلم يستطع رجل منهم ان يمتنع حتى يجتمعوا عند هافتقول
لهم: « قد عرفتم ما كان من أمركم وقد ولدت فهو ابنك يا فلان »
وتسمى من أحببت منهم فيلحق به. وكان الرجل في الجاهلية
يتزوج بكثيرات وربما كان في عصمته عشر نساء أو أكثر
فخطر الاسلام ذلك وباح الاربع فادونها بالكتاب والشروط
التي اجازها الشرع الشريف

وفضلاً عما سبق من أمر الزواج عند العرب واتساع
دائرته قد كان فيهم من لا يستبج مزاحمة أبيه في زوجته
ويسمونه الضيزن . ونكاح المقت وهو اذا مات الرجل ورث
زوجته قام ولده الأكبر وألقى ثوبه عليها فيرث بذلك نكاحها
فان لم يكن له بها حاجة زوجها البعض إخوته بهر جديد. وكان

هذا الزواج — زواج امرأة الأب — عند التليل من العرب
وكان أكثرهم يستقبحه ولا ينكح الامهات ولا البنات ولا
يجمعون بين الاختين . وكان بينهم ايضاً من يتزوج بابنته
كما يفعل المجوس . وكان من عوائدهم في الزواج الذي بإيماب
وقبول ان تعرض الآباء على بناتهم أمر الزواج قبل العقد
عليهن وبعد قبولهن يمد يده الى الخاطب أو إلى أبيه أو لمن
يكون وكيلاً عنه في الطلب ويجيب سؤاله بعد ان يتفقاً على
مهر معلوم للزوجة ثم يتواعدان على يوم معين للزفاف بحضرة
شهود عدول فاذا كان اليوم المعلوم أولوا الولائم احتفالاً
بزفاف العروسين ثم تضرب لهم قبة فيدخل عليها بها ويثر
على الحاضرين التثاير . ونثار الرب في أعراسهم التمر . أما
الصداق للمرأة فكان لا بد منه في الجاهلية وربما بلغ مبلغاً
عظيماً ولذلك كانت الرب تقول اذا ولدت لاحد من بنات «هنيئاً
لك الناجفة» أي المعظمة للمالك لانك تأخذ مورها فتضمه للمالك
فينةنج . فلا يمكن الرجل أن يتزوج بدون اصداق الزوجة
شيئاً يعطيها بعضه قبل دخوله عليها وبعضه يبقى ديناً عليه

تستوفيه منه متى طلقها أو من تركته بعد موته
واما الطلاق فكان اذا لم تحسن المعاشرة بين الزوجين
فيكون للمرأة الحق في ان تطلق كما ان للرجل كذلك بقوله
لها « الحق بأهلك » وعلامة طلاق المرأة هو ان تحول بيتها
المصنوع من الشعر او الوبر مثلاً الى جوة مخالفة لجنته الاصلية.
ولما جاءت الشريعة الاسلامية أبطلت تلك الانكحة
العربية التبيحة. ولونظرنا اشرايع الأمم الاخرى التي كانت
معاصرة للعرب قبل ظهور الاسلام كالروم وهم اصحاب النفوذ
على المسكونة في ذلك الوقت مثلاً لوجدنا عندهم انكحة تشبه
ما كان منها لدى العرب بل ربما فاقتها شناعة وقباحة وكذلك
كان الحال عند النرس واليونان

تقويم العرب في الجاهلية — كانت الأمم السالفة تؤرخ
بالحوادث العظام وبملك الملوك أما بنو اسماعيل فأرخوا ببناء
الكعبة ولم يزلوا يؤرخون بها حتى تفرقت معد وكان كلب
خرج قوم من تهامة ارخوا بخروجهم ثم ارخوا بعام النيل
ويوم الفجار وكانت معد بن عدنان تؤرخ بغلبة جرهم على ابي

واخراجهم اياهم من الحرم ثم أرخوا بأيام الحروب كحرب
اللسوس وحرب داحس وكانت حمير وكهيلان تؤرخان
بملوكهم التبابعة وأرخوا بنار غرار: نار كانت تظهر ببعض
حرات اليمن . وأرخوا بسيل العرم ثم أرخوا بظهور الحبشة
على اليمن . وكانت العرب الى عهد رسالة النبي تؤرخ بعام الفيل
ويوم النجار وبنو التاريخ كذلك الى أن ولي عمر بن الخطاب فتقرر
الأمر على أن يؤرخوا بهجرة النبي عليه الصلاة والسلام الى
المدينة وتركه أرض الشرك فعملوا التاريخ من الحرم أول عام
الهجرة وكان هذا التقرير في سنة سبع عشرة أو ثمان عشرة من
الهجرة بعد أن قدموا التاريخ على الهجرة شهرين وجعلوه من
الحرم وأثبت المرجوم محمود باشا الفلكي أن دخول النبي صلى الله
عليه وسلم المدينة المنورة كان يوم الاثنين ٢٠ سبتمبر سنة ٦٢٢
من الميلاد وهذا اليوم يوافق ١٠ تشرى عند اليهود وهو يوم
عاشوراء عندهم

وأجمع المؤرخون على أن الوثنيين من العرب كانوا
يحسبون أوقاتهم بالسنة القمرية والشمسية ولكن ظواهر

عبارات المفسرين وشرح الحديث الشريف وأئمة اللغة تفيد أن العرب لم يستعملوا البتة سوى السنوات التمرية المهمة وقد وقع هذا الخلاف بعينه بين علماء الفرنج وإن دأبت تفيد مصر المرحوم محمود باشا الزاكي في كتابه « نتائج الانهام في تقويم العرب قبل الاسلام » الذي ترجمه للعربية حضرة معاصرنا الفاضل احمد بك زكي ان العرب لم يستعملوا سوى السنين القمرية المحضة قبل ظهور الاسلام وانهم كانوا يحسبون أشهرهم بمتنفي سیر القمر وأن الشهر عندهم إما ٣٠ يوماً أو ٢٩ يوماً والاسماء التي كانت الجاهلية تطأها على شهورها هي عين التي نستعملها نحن الآن ^(١) وكانوا يعتبرون أربعة منها

(١) ان أسماء السهور المدونة الآن وضعت في عهد كلاب بن مرة أحد اجداد النبي صلى الله عليه وسلم وكان ذلك قبل الاسلام بقرين تقريباً واما اسماؤها القديمة فليست مروفة بكتابة معينة مضبوطة . قال الخطيب خبير الدين المدني في تذكرته ان غيره كان يقال له عند الجاهلية المؤثر لانه أول سنة فكل سنة من تسعيتها يؤتمر فيه . وصفر اناحر من التجرة أي سنة حمر . واربيع الاول الحوان من الحيانة . والباقي الصوان من الصيانة . ورجدى الاولى الزيادة

محرمة ويسمونها الأشهر الحرم لاعتقادهم حرمة النال فيها من قبل ظهور الدين المحمدي بمدة طويلة وهي رجب وذو القعدة وذو الحجة ومحرم فكانوا يرغبون فيها السلام ويكفون عن الحرب والكفاح وتحسم الخصومات وتزول العداوات وتد

وهي الداهية الكبيرة. والآخرى البائدة لكثرة القتال والمقتل فيها. ورجب الأصم لانهم كانوا يكفون فيه عن القتال فلا تسمع فيه أصوات السلاح. وشعبان الوافل وهو الداخل على قوم ولم يدعو لهجومه على ربه. وعاد. ورمضان الباطل وهو كوزي كال به الحمر. وشوال العاذل لانه من أسير الحج فكان ينهم عن غير مهماته. وذو القعدة رنة لان الانعام كانت ترن فيه اقرب التحرر. وذو الحجة ترك لانهم كانوا ينزكون الابل فيه. وتختلف أسماء هذه الشهور القديمة في روايات أخرى كما اختلفوا أيضا في تهليل تسميتها بذلك الاسماء. فقال المرحوم محمود باننا الفاسكي: وان العرب أطلقت على الأشهر أسماء تناسب الحوادث الجارية أو غيرها التي وقعت في سنة التسمية فقط ولم يرسلوا أنظارهم الى ما وراء ذلك لجهلهم بأنه بعد مضي سبع عشرة سنة فتنزل شهور الصيف في الشتاء وبالعكس وكذلك لما غيروا الاسماء القديمة راد بدلوها بالاسماء المستعملة الآن لم يراعوا الا الاحوال التي كانت جارية في وقت التسمية فأول شهورهم المحرم سمي بذلك لان من شهورهم أربعة حرما واحد فرد وثلاثة سرد قال ثلاثة السرد ذو القعدة وذو

قال المسيو كوسان دو برسوال في هذا الصدد ما معرّبه
 « ان ذلك نوع من الهدنة جعلها الله تعالى لحكمة بالغة في
 في أمة دأبها شن الغارات وديدها تحريك الفتن . لكونها
 اعتادت السلب والنهب فانه يترتب على هذه الهدنة منع
 التباثل ابادة بمضها وتحديد أوقات معينة يأمن فيها الانسان
 على نفسه ونفيسه قروق سوق التجارة حيث تكون آمنة

الحجة والمحرم ورجب وكانوا يحرمون القتال في هذه الشهور كما أسلفنا
 ولا يتعرضون لاحد فيها بالقتل والدم وان كان عنده دم . ثم صفر
 سمي به لما كان يمتريهم من مرض يصفر الوانهم ثم شهر ربيع الاول
 وشهر ربيع الآخر سمي بالربيع لانها كانا يأتيان في احريف وكانت
 الحرب تسمى الحريف ربيعاً ثم جمادى الاولى وجمادى الثانية سميا
 بذلك لاتيانهما في أيام انشائه عند جود انشاء ووقع الجليد ثم رجب
 وسمى بذلك لانه يقال فيه ارجبوا أى كفوا عن القتال ثم شعبان
 سمي به لان شباب القبائل فيه الى طاب ليلته وغاراته . ورمضان
 سمي به لانه كان يأتي حين برء الحر وروى عن الارض من حره
 شولوا أى ارتحلوا وقيل به . سمي به لان الامم كانت ترضيه
 ذابها انهوة الضراب ولذلك لا تجوز الحرب فيه الترويح من ذوانسعد
 تحودهم فيه عن القتال وذو الحجة لاقامتهم احب فيه .

مطمئنة » ومما سبق يدرف انه كان للعرب في كل سنة وثنة ن
 نزول نيهما الضنائن وتذهب الاخذاد^١ لمدتهما مدة شهر واحد
 واثاني مبددة ثلاثة شهور متواليات ، ولكن تحريم القتال في
 ثلاثة شهور المتواليات شق على قوم^٢ العرب واتخذوها
 وسيلة للتياض فلم يستطيعوا مقاومة^٣ لغوهم الغريزية فلاجل
 ان تقضى العرب وطرها من النزير^٤ فنتجت ابوابه ولا
 بقوتها مخم من تهيات اسبابه سنو^٥ الذي^٦ هو تأخير
 حرمة شهر محرم الى شهر غير محرم^٧ ، فواترا بين أهوائهم
 خيرية و نرا ائضم الدينية فكانوا من وقت الى آخر يؤخرون
 تحريم شهر محرم الى الشهر الذي يئلو^٨ ، بيب كانوا ياتزمون
 من^٩ عادة شهرين محرمين متتابعين بدلا من ثلاثة ولما ذبر
 لاسلام ابطال الذي^{١٠} وأخبر الله عز وجل عنهم بذلك بتو^{١١}
 « فما الذي^{١٢} زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه
 عام ويجرمونه عاما »

وكانت الجاهلية تستعمل قديما^{١٣} الأية للدلالة
 على يوم^{١٤} لاسبوع وهي أول « الاحد » وأهون « اى الاثنين »

وجبار « اى الثلاثة » ودبار « اى الاربعاء » ومؤنس « اى
الخميس » وعروبة « اى الجمعة » وسانت « اى السبت »
وذهب المرحوم محمود باشا الفلكى الى أن العرب كانوا يملكون
بالكلية تقسيم اليوم الى ٢٤ ساعة

مخرافات العرب ومعتقداتهم — وكان العرب يعتقدون
بالجن والنول والسكر والهواتف والكهانة والعرافة والطيرة
والزجر والقيافة والعيانة والخراسة والتنجيم وصدق تخفيف
الرمل ويعتقدون أن من خرج فى سنر لو التفت وراءه فلا
يتم سفره وان من علق عليه كعب ارنب لم تصبه عين ولا سحر
ويزعمون أن الحية تهرب من الارنب لكونها تحمض ون
المرأة اذا أحببت رجلا وأحبها ثم لم يشق عليها رداه وتشقى
عليه برقعها فسد جبهها وان الرجل اذا قدم قرية خاف وباءها
فوقف على بابها قبل أن يدخلها ونهق كما ينهق الحمار بالنسب
وباؤها وان الرجل اذا ضل فى سنر وقاب ثيابه ادبى وان
الناقة اذا نفرت وذكر اسم أمها سكنت وكانت هم خرزة
اسمها السلوان لو حكها عاشق وشرب م يخرج منها سلى

وتصبر وكانت النساء لا يبكين على متول حتى يؤخذ بثاره
وإن الغلام إذا سقط سنه فرمى به في عين الشمس بسبابه
وبهامه وقال أبدل أحسن منها فانه يأمن على نفسه الفلج
والمرج والجمر وكانوا إذا أرسلوا الخيل على الصيد فسبق
وحد منها خضبوا صدره بدم الصيد الذي يصيدونه علامة
على ذلك وكان فيهم أيضاً من المعتدات الفاسدة الرتم وهو
إذا أراد أحدهم سفراً أعمد إلى شجرة فيعتمد غصناً منها فإذا
عاد من سفره فوجدته قد انحل قال قد خانتني امرأتى وإن
وحده على حاله قال لم تخنى. والرمة وهي إذا مات أحدهم غفراً
ناعتند به حتى تموت ويزعمون أنه إذا بعث ركبها والنفثة
ونعصية وهي أن الرجل إذا بلغت إبله ألفاً أجمع عين التحل
ويزعمون أن ذلك يدفع عنها العين فإذا زادت على الألف
فأعينه الأخرى وكانوا إذا أصيبت الإبل بالجرب أو بالبرص
— وهوداء يشبهه — يكوون السائمة ويزعمون أن ذللاً يزرع
السائمة وكانت البقر إذا امتنعت عن الشرب يضربون النيران
بأسماء من أن الجن يركبون النيران فيصدون البقر عن الشرب

ويزعمون ان الحية تموت من أول ضربة فاذا ثبتت عاشت
 ويزعمون أن الانسان اذا قتل ولم يؤخذ بثاره يخرج من رأسه
 طائر يسمى بالهامة ولا يزال يصيح على قبره ويقول استوفى
 الى ان يؤخذ بثاره ويقولون ايضاً انها تخبره بما يكون بعده
 وقال بعضهم

هاى تخبرنى بما تستشعروا فتجنبوا الشعاء والمكروها
 وكانوا يزعمون ان فى البطن حية تسمى الصنر تمض
 الانسان اذا جاع فلما جاء الاسلام قال النبي صلى الله عليه
 وسلم لا هامة ولا صنر

معتقدات العرب وديانتهم — وقد دخل بلاد العرب
 جميع اديان المشركين فكان اندم اديانهم المجوسية وعبادة
 الاوثان^(١) التى تسلطت فى بلادهم مدة من الزمان وكان

(١) اساس المجوسية عبادة الاجرام السماوية وعبادة ارب
 لها فى ايام جاهليتها ضرورة لانهم اكرم الناس حاجة ان لا يجروه
 ففى مهدهم لاسفارهم وتدلهم على جهات مسيرهم . نزاعون يسمون
 بها على ذلك الآن فصلا عن قباؤهم ببعض "البحر" وتشاؤهم ببعض
 الآخر . واسهر من تدوين المجوسية فى العادة انهم فى المرس وعظم أخذ

يخاطبها القول بالاصلين : الخير والشر ثم أدخل فيها مجوس
الفرس مذهب زرادشت ومن وقتئذ مزجوا عقائدهم الاصلية
بعبادة الشمس والنجوم ثم سرت اليهم بعض عقائد اليهود

الناس عبادة الاجرام وفي جهنم العرب فانهم قلدوهم بعبادتها وبنوا لها
الهياكل على مثال هياكل الفرس وحجوا اليها فقد كان بحجزيرة
العرب سبعة هياكل للسيارات السبعة تسمى السيوت . وما لبثت المجوسية
ان تحولت من بعض وجوهها الى عبادة الاصنام واضمحلت من جهة
أخرى امام الديانتين اليهودية والنصرانية فجاء الاسلام وليس من
المجوس الا جماعة قليلة أكرههم من بني تميم من العدنانية وكانت
منازلهم بأرض نجد وما والاها الى اليمامة ومنهم زرارة ابن عديمة
وابنه . ومن آثار العرب الآن من المجوسية اعتقادهم بالانواء ونسبة
التغيرات الجوية الى طلوع بعض النجوم او غيابها

أما الوثنية فالعرب اقتبسوها من الامم القديمة كالكلدان
والفنيقيين والمصريين وغيرهم في اقدم الازمنة فكانت كل قبيلة تحذ
صنما تنصبه في ارضها فعبده وتستخيره حتى انتشرت تلك العبادة
وغابت على المجوسية فجعلوا الكعبة هيكلاً عموماً لها ونصبوا فيه
التماثيل التي باع عددها عدد أيام السنة على ما قيل ولما جاء الاسلام
انتهت كايا وكسرها النبي صلى الله عليه وسلم عند فتح مكة

الذين كانوا يحكمون على سواحل البحر الاحمر من زمن داود
وسليمان عليهما السلام حتى أن بعض قبائل من تجار بني
اسرائيل نزلت بسواحل الحجاز واليمن^(١) فلما ظهر دين

(١) يظهر ان اليهودية قديمة الدهد في جزيرة العرب لان
اليهود ما برحوا منذ أول عهدهم ينزحون الى بلاد العرب مع بني
بلادهم اما فراراً من القتل أو اتهاماً للرزق
ويؤخذ مما رواه أبو العرج الاصبهاني في كتاب الاغانى اثبات
كلامه عن السمرقاني بن عدي اليهودي أن اليهود سكنوا يثرب واتقروا
اخامس عشر قبل الميلاد وانظروا أن بعضهم بقي على ما تالمه من
عبادة الاصنام بمصر ومنهم اتبس الاوس واخترج عبادة الصنم
وقال المقرئ في كتابه عن كبس السمرقاني ان العرب تعلموه من
اليهود الذين نزلوا يثرب على عهد صموئيل النبي (في القرن الحادي
عشر قبل الميلاد) ولما حركت اورشليم على عهد طيطوس (Titus)
في القرن الاول للميلاد هاجرت جماعة كثيرة من اليهود الى بلاد
العرب واقاموا فيها وأخذوا في نشر ديانهم بين أهلها فلما يأت القرن
الثاني للميلاد حتى أصبحت الديانة اليهودية شائعة في كثير من بلاد
العرب . وفي رواية ان أسعد أباً كرب ملك اليمن هو الذي أدخل
اليهودية بلاد اليمن حوالي القرن الاول قبل الميلاد . ويقول ابن
خلدون ان أول من أدخلها إلى العرب ذو نواس أحد النباة ملوك

النصرانية وبث رسل الخواريين هذا الدين في بلاد الهند لم يبتازوا بلاد العرب من غير أن يتركوا بها شيئاً من آثار الانجيل^(١) فبذلك كانت السيادة في بلادهم لاربعة أديان الا أن عبادة الاوثان كانت أكثر انتشاراً من غيرها. هذا وقد

اليمن وكان اسمه يوسف فتهود معه أهل اليمن في أواخر القرن الخامس للميلاد وفي رواية أخرى ان أهل اليمن تهودوا في القرن الرابع وبالجملة لم يأت القرن السادس للميلاد حتى أصبحت الديانة اليهودية منتشرة في القبائل وأشهر يهود العرب بنو نعيم وبنو كنانة وبنو الحارث بن كعب وبنو كندة . اهـ

(١) يلم من تقاليد الكنيسة المرومية القديمة أن المديين توم أول من بسر بالنصرانية في بلاد اليمن أثناء مسيره الى الهند وان بولس الرسول بشر بها في الشام فاعتنقها كثير من عسرها الذين خافتهم دولة النساسنة . ولا يبعد أن قوافل العرب التي كانت تعد الى الشام وال عراق في الاجيال الاولى للميلاد كانت تقبض بعض القائد النصرانية وتؤثرها على الوثنية . على أن الاضطهادات النصرانية في القرنين الثالث والرابع حملت النصراني على المهاجرة الى بلاد العرب والاقامة فيها ونشر تعاليم بين أهلها وهناك روايات كثيرة عن اصل تنصر بعض قبائل العرب وأول من تنصر منهم وبالجملة فان النصرانية كانت منتشرة في جزيرة العرب قبل الاسلام وأشهر من تدين به

كان بين بعض قبائل العرب من يدين بدين التوحيد وهو دين إبراهيم عليه السلام وابنه اسماعيل وكان عبدة الاوثان يحجون الى الكعبة المشرفة ويوجهون اليها امانيتهم وعباداتهم وكانت قريش تصوم عاشوراء^(١) وكان كثير من العرب يقول بالطبيعة الواحدة للمسيح وهو اعتقاد اليعاقبة وكان فيهم من يقول بالمعاد ويعتقد أن من نحررت ناقته على قبره حشرا كبا ومن لم يفعل

ربيعة وغسان وتنوخ وحير وتغاب وبعض قضاة وطى وسكان بخران وعرب الحيرة ولتصر عرب الحيرة حكاية منهورة حدثت للعبان لا محل لها هنا

(١) قيل ان عاشوراء عبراني معرب لفظ عاشور وهو العاشر من تسرى اليهود الذى صومه صوم الكبور وانه اعتبر في شهور العرب قبل في اليوم العاشر من أول شهورهم كما هو اليوم العاشر من أول شهور اليهود وقد فرض في التوراة صوم هذا اليوم ولا يزال اليهود الى هذا الهد يحافظون على صيامه ويتربون باكرامه وقد دخل الى صلى الله عليه وسلم المدينة يوم عاشوراء اليهود كما سبق ايضاحه

ذلك حُرّ ماشياً ومنهم من كان ينكر ذلك وبقوا في غيابة
جهلهم يعمهون حتى سطع النور الاسلامي في أفق العالم
فانكشفت غيوم الشرك وآب الكفر لعبادة إله فرد صمد
لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد

في لغة العرب وآدابهم وأسعارهم وسعرائهم وأسواقهم
وكتائبهم — لما كانت العرب تعمل على غرائزها الفطرية
كانت الملكية الأصلية الجبلية فيهم على حد سواء واتحادات
أسنتهم وأفكارهم وحماستهم وبلاغة مقالهم وإنما اختلفت
فيهم لغات الاحياء والقبائل وخطابات البعوض والعسائر (١)

(١) لما ظهر الاسلام كان العرب قبائل متفرقة ولكل قبيلة
منهم لغة أو لهجة خاصة بها وكان الاختلاف بين هذه اللهجات قليلا
الا في أطراف البلاد حيث خالط العرب الحبش والتبسط والروم والتبسط
وفي بلاد اليمن لان لغة اليمن الحميرية كانت قد صارت بعيدة عن بقية
لغات العرب لاسباب سياسية ومحلية . وسبب ثمة الاختلاف بين لغات
العرب في الحجاز وما جاورها كثرة ارتباط العرب واختلاطهم بداعي
الغزو والاسر وعكسهم على زيارة البيت الحرام وانشادهم الاشعار
ابتغى تحفظ وتسير بها الركبان الى كل الاحياء فتقوم مقام المكتب

يعنى اتحد اللسان الذى به التهم والتفهيم واختلف منطوقه وأحوال التلفظ به فى التأدية وأسماء المسميات وكينيات الحركات والسكنات ومع ذلك فاللسان واحد وعلى قاعدة واحدة تكاد أن تكون عمومية لا يعترها تغيير والا لكان لحنًا وغلطًا ولا يجوز أن يتوهم فى العربى البدوى أن يغلط فى نطقه ويالحن فيه وان تعد ذلك لا يطاوعه لسانه فالعرب معصومون من لحن اللسان واطلاق الالفاظ على غير معانيها وانما يجوز أن يخطئوا فى وضع بعض الالفاظ وتوضيح ذلك نقول كما ورد فى كتاب مميزات العرب للفاضل حننى بك ناصف إن اللغة العربية وان كانت فى ذاتها لغة واحدة مغايرة للغة الفرنسيين ولانكليز والالمان وبقية الأمم إلا أنها تعدد بالنسبة

والجرائد فى حفظ اللغة ونسرها . نلو كانت بلادهم خصبة وطرق النعشة فيها ميسورة وهم قبائل متفرقة لا يجمعهم جامعة الملك ولا الدين لا تشد الفرق بين ملجأهم حتى صارت لغات متفرقة كما حدث لزنج أفريقية وهزود أمريكا . فلم يبعد عن لغات العرب الا التحيرية بسبب استقلال أهلها وقيامهم فى المدن واتصالهم بالأجاس وقيام الملك فيهم أزمة طويلة

للاختلافات التي توجد في السنة المتكلمين بها بلغة هذيل غير لغة عقيل وكلاهما غير لغة تيمس وكل منها غير لغة أسد والاربع تتميز عن لغة تيمس وبغاير الجميع لغة الحجاز وهم جرا فالأتحاد والتعدد من جهتين مختلفتين فلا تناقض في الكلام ويمكن تشبيه ذلك بأفراد بني آدم فانهم يتحدثون جميعاً في الحيوانية الناطقية بحيث يطاق على كل فرد منهم لفظ انسان ولكنهم يختلفون بمميزات أخرى، مثل الطول والقصير والسمن والذخانة والبياض والسمرة على أن ذلك أمر موجود في كل اللغات كما قدمنا فالخبير بلغة الترسييس مثلاً يمكن أنه يميز الباريسي من المارسييلي والانيين من المونييلي بمجرد ما يسمع كلامهم مع أن كلا منهم يتكلم باللغة الترسيائية ولما كانت لغات العرب لا بد من تداولها في المحاورات والمخاطبات والمحاضرات وكان أهل نجد والحجاز مثلاً لا يفهمون لغة اليمن وحير بل ربما كانت قبائل أقليم لا تكاد تتكلم بلغة واحدة أي لا تستعمل كلمات واحدة في تأدية المعنى لراحد كما قدمنا وكانوا جميعاً مولعين بقول الشعر ونثره

بينهم بدون يأس ممن أبطأ في قوله ثم نطق كالكتابة الذي نبغ
 فيه مرة واحدة واتمب بذلك اجتمع الشعراء وأجمعوا رأيهم
 على تحسين اللسان العام الذي يكون به التفاهم عند جميعهم ل
 في توحيد اللغة من المزاي والفوائد وانجزوا ذلك وتغلبت لغة
 قريش على كل اللغات الأخرى انزولهم مكة المشرفة وتوايهم
 سداثة الكعبة فلما نزل القرآن الشريف بلغة ترائش انشهر
 التمدن العربي بها وانضمت قبائل العرب تحت لواء الاسلام
 وتألفت العربية من مجموع هذه اللغات أو اللهجات ولم
 شمل الفتح الاسلامي البلاد واختلط العرب بالمعجم ودخل
 كثير من الكلمات الاعجمية واساليب الاعاجم في صور
 كلامهم العربي وخيف من وتوع الاجن في لسانهم وضع أبو
 الاسود الدؤلي ومن تبعه من الاناضل العلماء علوم اللسان
 العربي لحفظ اللغة ثم أصاب العربية في هذه الاعصر من
 أصاب غيرها من اللغات الشهيرة من قبلها كاليونانية واللاتينية
 أي ان العلم انحصر في فئة من الخاصة فاختلقت على اللغة
 وفوائدها وسار الجمهور في طريق التفسير والتبديل والتجريف

اتمة انتشار العلوم بينهم ففسدت لغتهم بذلك وباختلاطهم مع من جاورهم من الشعوب صارت اللغة لغتين لغة الكتابة ولغة التكلم كما هي الى هذا العهد . ولا يخفى ما في إهمال أمر اللغة من المضار أدبياً ودينياً وعلمياً فقد قيل إن ضياع اللغة تسليم الذات . ولذلك اجتهدت كل أمة في المحافظة على لغتها فبقيت محنونة فيها الا امة الاسلامية فقد أهملت لغتها العربية وهي لغة دينها الذي يجمعها كلها فهل لنا من لبيب يتدبر ويتبرر بان ذات على غيره

والكيفية التي توصل بها شعراء الجاهلية لتحسين اللسان العام وتوحيد اللغة هي أنهم كانوا في أواخر أمرهم اذا نظموا قصائدهم حاولوا ان تكون ألماظها مألونة للجميع متعارنة بحيث تفهم معانيها المتصودة منها لجميع أحياء العرب وقبائلهم فتكون من ذلك لسان عربي مشترك بين العرب على اختلاف أحيائهم ولا شك أنه لم يكن في استطاعة أحد غير الشعراء القيام بهذه المهمة لان العرب لم يكونوا أصحاب كتب يرجعون اليها ولم توجد طرق النشر وقتئذ كما هي

لأن وانما كانوا يرجعون الى تلقى كل طبقة عن فوقها ما
تواتر من الأخبار والآثار فيتناقلون تواريح احسابهم ويحفظونها
محافظة على صفاء انسابهم ولا يهملون معرفة ما أثر قدمائهم
واسلافهم ووقائعهم وحوادث حروبهم وخطوبهم وعلاقاتهم
مع من جاورهم وكل هذا بطريق الروايات خائفا عن سلف
وقد دلت أشعار العرب على وقائعهم التاريخية وايام حروبهم
وعلى ما كان عندهم من الاخلاق والعوائد دلالة كافية في
الوضوح وبممارسة قرض الشعر على هذا الوجه المنسجم تنفتح
لغة العربية وتخلصت من شوائب الركاكزة واللكنة واستعمال
الانماض الوحشية والعربية وأثمر قرض الشعر بهذا الوجه
المتبول فوائد جمة منها انه كان يدعو الى المروءة وعلو الحمة
ويحمل على الشجاعة والاقدام على عظام الأمور فلذلك كان
شعراء العرب في ذلك العهد نفوذ تام ورسوخ أقدام واعتماد
عليهم ووثوق بهم فكان كلامهم حجة به يستسجدون عليه . . .
للسادة الشعراء فضل ثابت ولهم مقام شامخ ومكان
وهو سلاطين الكلام اما ترى كثر امرئ منهم له ديوان

وكان لشعراء دون غيرهم هم المؤرخون والنسابون
والناقلون لحدوث في جزيرة العرب بما لا شتمال تسالدهم
على نوقع والتأثر والتوازن والمفاخر وتحول الاموال من
مكان الى مكان وتقلل الحوادث من زمان الى زمان فكانوا
بدون شك ولا شبهة امرء الكلام وأهل الحل والابرام
وفكانوا هم المحبتين والمقبحين والمدحجين والقادحين
والمنشرين والمخبرين فكانوا يرفعون القبائل ويخفضون
ويرفعون ويخفضون كما بشؤون مدحا وهجوا تأويحا وتصريحا
تاريخا وكتابة

وكانت العرب في تلك الحدة على العوراء ما برحت دايمة
وكانت تسمى بـ... ودارها مداراة جيلة
وكانت كذا يغنى... بـ... وكانوا
تجتمعون في... تحت خيمهم... دون الاشجار
ويتغنون بها... على
... في... البدوى
... من... الشعر وابتكار

المعاني البديعة والتفنن في انحاء الكلام

وقد أنشأ العرب جمعيات احتفالية في أسواق دورية ذات ميادين شعرية كسوق عكاظ وسوق مجنة وسوق ذي المجاز ولكن سوق عكاظ هو المتميز منها بالسباق في الشعر وعكاظ قرية بصحراء بين مكة والطائف على ثلاث مراحل من مكة المشرفة وكان فيها سوق أسبوعية يوم الاحد وسوق سنوية وهي المقصودة هنا كانت تقوم هلال ذي القعدة ويستمر موسمها عشرين يوماً تجتمع فيها قبائل العرب فيتعاطفون أي يتماخرون ويتشادون وكان من فوائدها ان العرب يتعارفون فيها ويتحابون وكانت فرسان العرب اذا صكان أيام عكاظ في الشهر الحرام وأمن بعضهم بعضاً يتقنعون حتى لا يعرفوا . وان كانت هذه السوق تؤذذ بالتعامل والاخذ والمطاء الا انه كان في الحقيقة جل الغرض منها اجتماع خول الشعراء والنصحاء والبلغاء من أهل العربية لابتداء نتائج افكارهم واظهار محاسن فصاحتهم وبلاغتهم وكان يجتمع بها سادات العرب وملوكهم وقبائلهم ورؤساء

العشائر وعرفاؤها ومثل عكاظ في ذلك سوق ذى الحجاز
خلف جبل صرقات وأسواق أخر وكانت هذه الاسواق
ساذجة بسيطة مجردة عن الزينة والخرقة لكنها مهيبة
يزدحم فيها الشراء من جميع جهات العرب ويقوم الشاء
ويبرز في حومة الميدان وأرباب المجالس ثابتون في مكانهم ينشد
الاشعار من قريضه وهم يصغون الى ما يسمعون به ويتبرصرون
على التماطيا من فيه بمجرد النطق به ساوية ثلونها عن ذير
قلب فيكتب في النخل اليوم اذ تسمع من النساء يهروف
تذهب على ما سرج الحرير والحرير على الكعبة الزمعة
ليخبر به صاحبه ويبس على مدى الايام رسمه ولا يزال في
تخانة به ما تر السان ولماذا بقيت شهيرة الاذات البيع
خزوة الى عيونا هذا وقد اعتد علماء الاسلام بانرحاها
تتمت من البلاغة والتسمية والتسمية العربية وكانت
العرب اذا أنت في الموسم يضحون بالاحز عند أهل السدانة
من قریش قبل الدخول في السوق ومن يضع سلاحه
تندم عرض نفسه للقتل

وكما كانت هذه السوق مجمع النصيحة والتروية
كانت مجمع مكارم الاخلاق أيضا حتى كان بعض أشراف
النسراء كما مر بن العفيل الدامري ينادى مناديه في هذه
السوق « هل من راجل ننحله أو جائع نطعمه أو خائف
نؤمنه » وكانت أيضا هذه السوق كديوان مارك العرب
فكان بعضهم يأخذ ماله من لاياوة والمرببات على البنات
كل سنة بالموسم وكانت العرب تثقل من سون عكة
بمد انفضاضها الى سوق مجبة وتقيم فيها عشرين يوما ثم
تنتقل منها الى سوق ذي الجازفتين فيها الى أيام الحج وكان
سوق عكاظ الذي هو مجمع المناخرة قد يتسبب عنه المماثلة
والخرب وممن اشتهر بالخطابة فيه قيس بن ساعدة وهو أول
من قال « أما بعد » في كلامه وهو انما قال
اقم علم الحى اليمانون أتتى ذلت أما بعد أتتى بزيينا
وقد آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم قبل بنة ربه
وخطاب خطابة في سوق بمكانه حيث فيه عتيق دية وكان
مترا بالبعث والمقاب نصيحا في خطب عمر بن الخطاب

وكان مقرا لله تعالى بالوحدانية تضرب بحكمته الامثال
ومن خطبه خطبة شهيرة قالها وهو على جبل له أحمر بالسوق:
«أيها الناس اجتمعوا واسمعوا وعوا: ان من عاش مات ومن
مات فات وكل ما هو آت آت. مطر ونبات. وارزاق واتوات.
جمع واشتات. وآيات بعد آيات. ان في السماء خبيرا. وان
في الارض امبرا. نجوم تمور. وبحار تغور. وسقف مرفوع.
ومهاد موضوع. اقسم بالله قسما لاحاثا ولا آثما ان الله دينا
احب من دينكم الذي اتمم عليه. ونيا قداظلكم اوانه. وادرككم
ايانه. فطوبى لمن ادركه فآمن به وهداه. وويل لمن خالقه
وعصاه.» ثم قال: «مالى أرى الناس يذهبون ولا يرجعون.
أرضوا بالمقام فأقاموا؛ ام تركوا هناك فناموا؛ يامعشر بني
آدم أين الآباء والاجداد؛ وأين المرضى والعواد؛ طحنهم
الثرى بكلية؛ ومنهم بطاولة؛ كلا بل هو الله الواحد
المعبود ليس بوالد ولا مولود؛ وانشد

في الذاهبين الاوليد ن من القرون لنا بصائر

لنا رأيت موارد لا تقوم ليس لها مصادر

ورأيت قومي نحوها تمضي الاصاغر والاكابر
لا يرجع الماضي الى ولا من الباين غابر
ايقنت اني لا محال حيث صار القوم صائر
ولما قدم الجارود بن عبد الله على النبي صلى الله عليه
وسلم سأله عن قس فقال: هلك. فقال «رحم الله قسا اني لارجو
«أن يبعثه الله أمة وحده»

وبالجملة فقد كان محفل عكاظ معدن المفاخر التليدة
والطارفة ولم يكن وحده في جزيرة العرب بل كانت أسواق
اليمين ايضاً مركزاً للمفاخر الظاهرية والمنافع العمومية والزينة
والزخرفة فكانت بضاعتها هي الناقعة

سمراء العرب والمعلقات السبع — قد اتفق الكل على
ان المعلقات السبع هي من أجود اشعار العرب واشهرها
وقال صاحب تذكرة الحكم في طبقات الامم: «ان العرب
بقيت تسجد لهذه المعلقات مدة طويلة لفصاحتها الى أن ظهر
الاسلام وابطل القرآن بسطوة فصاحته اعتبار انرب لهذه
المعلقات» واصحابها:

(١) امرؤ القيس بن حجر الكندي وكان موته قبل
الهجرة بنحو اثنين وثمانين سنة ومطلع معلقته
قفانك من ذكرى حبيب ومزل

بسقط اللوى بين الدخول فومل

وقد اشتهرت هذه المعلقة حتى صار يضرب بها المثل
في الامر الواضح فيقال: اشتهر من قفانك. وسنأتى في الفصول
الآتية على ترجمة هذا الشاعر عند التكلم على ملوك كندة
(٢) طرفة بن العبد البكري وكانت وفاته قبل الهجرة

ثمان وخمسين سنة ومطلع معلقته

لخولة اطلال بيرقة ثيجج تلوح كباقي الوشم في ظاهري اليد
وكان طرفة في حسب كريم وعدد كثير من قومه
البكرين وكان شاعراً جريئاً على الشعر بلغ مع حداثة سنه
ما بلغ القوم مع طول اعمارهم. مات أبوه وهو صغير ومن شعره:
وأعلم علما ليس بالظن أنه اذاذل مولى المرء فهو ذليل
وان لسان المرء مالم تكن له حصاة على عوراته لدليل
وله أيضاً

ولا أغبر على الاشعار اسرقها غنيت عنها وشر الناس من سرقا
وان أحسن بيت أنت قائله بيت يقال اذا اشدته صدقا
وقد مات مقتولا ولم يناهز العشرين من عمره وقصة
تتله مشهورة في كتب الادب

(٣) عمرو بن كلثوم التغلبي وكانت وفاته في السنة
الاولى من الهجرة ومطلع معلقته

ألا هبي بصحنك فاصبحينا ولا تبقى خور الاندرينا
وهو من أجود العرب شعرا واعزهم نفسا وأكثرهم امتناعا
في شعره حتى قال بعضهم: «لله در عمرو بن كلثوم لو أنه رغب
فيما رغب فيه ابجابه من كثرة الشعر ولكن واحدته أجود
من مثانهم» ويذكرون أنه عاش مائة وخمسين سنة وسبب
موته مشهور ايضا

(٤) الحرث بن حازمة اليشكري ومولده قبل الهجرة
بأنتين وثلاثين سنة وهو من اهل العراق ومشاهير الشعراء
ومطلع معانيته

أذنتنا بينها أسماء رب ثويين منه الثواء

ومنها

لا يقيم العزيز بالبلد السهل ولا ينفع الذليل النجاء
ليس ينجي الذي يوائل منا رأس طود وجرة رجلاء
ومن شعره

عش بالجدود فما يضمر الجمل مأوقيت جدا
والعيش خير في ظلال النوك ممن عاش كدا
واند رأيت معاشرهم جمعوا لهم مالا وولدا
وهو ذباب طائر لا يسمع الآذان رعدا
(٥) لبى بن ربيعة العامري وبكى بأبي عتيل وكان
مولده قبل الهجرة بأربعين سنة وهو من اهل العراق أيضاً
أدرك الاسلام واسلم ومطلع معانته
عفت الديار محلها فنامها بنى تأبد غولها فرجامها
ومن شعره في الجاهلية

بلىنا وما تبلى النجوم الطوالع وتبقى الديار بعدنا والمصانع
فلا جزع ان فرق الدهر بيننا فكل امرئ يومابه الدهر فاجع
وما المرء الا كالشهاب وضوئه يحور رمادا بعد ما هو ساطع

وما المال والاهل والاولادائع ولا بد يوما ان ترّد الودائع
فمنهم سعيد آخذ بنصيبه ومنهم شقي بالمعيشة قانع
وقد عاش عمرا طويلا والى ذلك يشير بقوله

واتدسّمت من الحياة وطولها وسؤال هذا الناس كيف ليبد
روى أنه لم يقل شعرا منذ أسلم وكان يقول: ابدانى الله
به القرآن. وله فى الكرم آثار مشهورة: حكى انه كان عليه نذر
من قديم ان لا تهب ريح الصبا الا وينخر وبطم فهب يوما
وهو فقير لا يملك شيئا فعلم بذلك امير العراق وقتئذ الوليد
بن عتبة فخطب الناس وقال: انكم تعرفون نذر أبى عميل على
نفسه وقد أصبح اليوم فقيرا فأعينوه. ثم نزل فبعث اليه بمائة
ذقة وكتب اليه يقول

أرى الجزار يسحذ مديته اذا هبت رياح بنى عقيل
طويل الباع اباغ جعفرى كريم النفس كالسيف الصقيل
يمش اذا الضيوف تداولته فيقرى بالبعير وبالفصيل
وكان للبيد بنت فقال لها اجيبي الامير لاني تركت قول

الشعر فقالت :

اذا هبت رياح بنى عتيل دعونا عند هبتها الوليدا
 بامثال الهضاب كأن قوما عليها من بنى حام قودا
 أبا وهب جزاك الله خيرا نحرناها واطعمنا الثريدا
 فعد اذ الكريم له معاد وظنى فى ابن عقبة ان يعودا
 فقال لها : أحسنت يا بنية لولا المسألة . فقالت : يا أبى ان
 مثل هذا لا يستحق من مسألته . ومات ليبد وله من العمر مائة
 وأربعون سنة .

(٦) زهير بن أبى سلمى المزنى كان شاعرا مشهورا
 فى الجاهلية من أهل نجد مات قبل البعثة بسنة ومطامع معلنته
 أمى أم أوفى^(١) دمنتم تكلم بحومانة الدراج فالتئم
 ومن أبياتها الجارية مجرى الحكم قوله
 شمت تكاليف الحياة ومن يعيش ثمازين حولا لا أبالك يسأم

(١) ذكر ابن الأعرابي أن زهيرا تزوج امرأتين الأولى
 اسمها أم أوفى وهى التى ذكرها فى البيت الاول من معلنته ولدت
 له ولادا ماتوا ثم تزوج غيرها وهى أم ابنه كعب ويحجر فقزت من
 ذنبت قطعهما ثم ندم

رأيت المنايا خبط عشواء من تصببتمه ومن تخطى يعمر نهرهم
 رأيت سفاه الشيخ لاحلم بعده وان الفتى بعد السفاهة يحلم
 واعلم ما في اليوم والامس قبله ولكنى عن علم ما في غد عسى
 ومن لم يصانع في أمور كثيرة يضر من بآنياب ويوطأ به ذم
 ومن يجعل المعروف من دون عرضه يفرضه ومن لا يتقى الشتم يشتم
 ومن يك ذا فضل ويخل بفضله على قومه يستغن عنه ويذم
 ومن هاب أسباب المنايا ينلته وان يرق أسباب السماء يسلم
 ومن يجعل المعروف في غير أهله يكن حمده ذماً عليه وينده
 ومن لم يزد عن حوضه بسلاحه يهدم ومن لا يظلم اناس يظلم
 ومن يقترب بحسب عدو واصديقه ومن لا يكرم نفسه لا يكرم
 ومهما تكن عند امرى من خليفة وان خالها تخفى على الناس تعلم
 وكائن ترى من معجب لك شخصه زيادته او نقصه في التكلم
 لسان الفتى نصف ونصف فؤاده فلم يبق الا صورة اللحم والدم
 سألنا فأعطيت وعدنا فعدتم ومن اكثر التسلل يورس الحجر
 ويقال انه رأى قبل موته بسنة في نومه كأنه رفع الى
 السماء حتى كاد أن يمسه بيده ثم انقطعت الجبال فدعى بنيه

وقص عليهم رؤياه وقال لهم : انه سيكون بعدى أمر يعلمون
اتبعه ويفلح فخذوا بحظكم منه . ثم لم يعيش الا يسيرا حتى مات
فلم يحل الحول حتى بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أسلم
بجير بن زهير وحسن اسلامه فلامه اخوه كعب بن زهير بقوله
ألا بلغنا عنى بجيرا رسالة فهل لك فيما قلت ويحك هل لك
ستاك بها المأمون كأساروية فأنهلك المأمون منها وعلكا
فلما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم هجو كعب له اهدر دمه
فكتب إليه أخوه بجير يعلمه بذلك فضافت بكعب الارض
ولم يدر فيم النجاة فأتى أبا بكر فاستجاره فقال : اكره أن اجير
على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اهدر دمك . أتى عمر
فقال : مثل ذلك فأتى عليا فقال : « ادلك على امر تجوبه : هو أن
تصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا أنصرف فتم
خلفه وقل مد يدك يارسول الله أبايعك فانه سيناولك يده
من خلفه فخذ يده فاستجره فأتى ارجو أن يرحمك . » فعمل فلما
ناولته رسول الله يده استجاره وأنشد قصيدته التى مطلعها
بانت سعاد فقلبي اليوم متبول « إلى آخرها فأجازه عليها

ببرده الشريفة . ولا يه زهير قصائد غير المعلقة كانت تلقب بالحوليات وكان ينظم الواحدة منها في أربعة أشهر ويهذ بها بنفسه في أربعة أشهر ويعرضها على أرباب الشعر في مثاها فلا يشهرها حتى يأتي عليها حول وكان زهير منقطعاً الى خاله بشامة بن الغدير معجبا بشعره وكان بشامة رجلاً مقعداً ليس له ولد حازم الرأي كثير الادب وكان يستشيريه قومه « بنو غطفان » اذا أرادوا أن يغزوا واذا رجعوا قسموا له مثل ما يقسمون لافضاهم فلذلك كثر ماله وكان أسعد غطفان في زمانه فلما حضره الموت جعل يقسم ماله في أهل بيته وبني اخوته فأتاه زهير فقال يا خاله لو قسمت لي من مالك فقال له: يا ابن أختي اتد قسمت لك افضل من ذلك وأجزل. قال وما هو؟ قال شعري .

(٧) عنتره بن عمرو بن معاوية بن شداد البسبي شاعر بني عباس وفارسهم ولد سنة ٥٢٥ مسيحية وتوفي سنة ٦١٥ ويتال له عنتره الفوارس وبكنى بأبي المفلس^(١) وكانت أمه

(١) لم يشتهر أحد من الجاهلية أو الاسلام بين عامة الناس

جارية حبشية اسدها زبية سبها أبوہ فی بعض منازیه
 فاستراهما عنترۃ وكان ابودینکره اولاً ولا یدعوه ابناً له
 لکون امه جاریۃ فلما شب وترعرع وتعلم الفروسية وصار
 شجاعاً مہربوراً یرد العدرۃ وشاع ذکره بین العرب دہاہ أبوہ
 ابناً له وكان عنترۃ یروی ابنۃ عمه عبلة بنت مالک بن قراد
 وکثیراً ما یدکرها فی شعره وكان ابوہا یتنمہ من زواجہا
 فنام بہا واشتد وجدہ واخیراً تزوجنا بہا جہد طویل ثم
 ماتت بہا تتولاً ومطامعہ ماتت

من نثر الثیراء من متردم ام هل عرفت المدار بعد ترسم
 وینا

وخدمتهم استہار عنترۃ فلا تکاد ترى رجلاً ولا امرأۃ ولا صبیاً ولا
 بنتاً سواہ کن من الجنلاء أو العلماء من الفقراء أو الاثنیاء الا وقد
 عرف اسمہ أو سمع شیئاً عنه وسبب استہاره قصته المہموزۃ التي لم
 یب أحد من عامة القراء تہزئتها أو میاءہا . وھذه القصۃ ہی عبارة
 عن رواية تاریخیۃ وضعت فی أوائل الاسلام وغیر معروف تماماً
 واضمنہا ولكنہم یسبونہا الی الاصحی « فی أوائل القرن الثالث
 لہجرة » فورد اسمہ فیہا بمنزلة الراوی

فاذا ظلمت فان ظلمي باسل مر مذاتته كطيم العلقم
 فاذا شربت ذاتي مستهلك مالى وعرضى وافر لم يكلم
 واذا صحت فما قصر عن ندى وكما علمت شمالي وتكرنى
 وكان عنتره مع شدة بطشه اين العربكة حليما سهل الاخلاق
 لطيف الحاضرة رقيق الشـمر لا يأخذ مأخذ الجاهلية فى
 ضخامة الافاظ وخشونة المعاذ، ومن ذلك قوله فى عبادة
 يا عبل لا أخشى اللحم وانما أخشى على عينيك وقت بكاء
 وكانت له اليد الطولى فى الحماسة ومن ذلك قوله

إني لا عجب كيف ينتثر صورتي يوم التمثال مبارز وديش
 وقوله من قصيدة

حصانى كان دلال المنايا نخاض غبارها وشرى وباعها
 وسيفى كان فى الهيجا طيبيا يدوى رأس من يشكو الصدأ
 واو أرسلت رعى مع جبان لكان بينيتى ياتى البنا
 ماأت الارض خرفا من حسامى وخيمسى ! يجدها تساعا
 ذالابطل فرت خوف بأسى ترى البطل يبادى و ذراعا
 ومن شعره أيضا

أحبك يا ظلوم وانت منى مكان الروح من جسد الجباز
ولو أنى أقول مكان روحي خلفت عليك بادرة الطمان

:-:-

وقد علق الكعبة غير تلك المعلقات السبع . معلقات اخرى
كمعلقة الأعراس التي أولها
ودع هريرة ان الركب مرتحل وهل تطيق وداعاً ايها الرجل
ومنها

فات هريرة لما جئت زائرهما ويلي عليك وويلي منك يا رجل
ذئرا العاراد فقلنا تلك عادة أو ننزلون فانا معشر نزل
وقد ذكر ياقوت في معجمه أشعار العرب . وتسمة الى
لأنواع الآتية السموط والمجمرات والمتقيات والمذهبات
والمراني والمشويات والملحات وأقدم الآداب التي انتهت
اينها هي أمثال اتمان وهي ترمقني ويأتى بعدها منظومات
شاعرين قديمين وهما عامر بن خنيس والمرقس الاصنرو من
شعر شعراء الجاهلية الذين نبهوا في القرن السادس للميلاد
ذير من ذكرناهم عدى بن ربيعة المعروف بالهلhel وعدى

بن زيد وعدى بن الابرص وأميه بن أبي الصلت ولعدونهم
 من الطبقة الاولى والشنفرى وأبو دؤاد الايادى وسلامة بن
 جندل والمثقب المبدى والبراق بن رومان وتأبط شراً
 والسموأل وعلقمة القحل والحارث بن عباد وخداش بن زهير
 وعروة بن الورد والاسود بن يعفر وحاتم الطائى وأوس بن
 حجر ودريد بن الصمة ولعدونهم من الطبقة الثانية وتقيط
 بن زرارة وغيره ولعدونهم من الطبقة الثالثة . وقد اشتهر
 أيضاً نساء كثيرات فى الشعر والذكاء المفرد كالخنساء التى
 شهد لها النابغة فى سوق عكاظ باليد الطولى فأعجب بشعرها
 وقال لها «لولا ان هذا الاعمى أنشدنى قبلك — يعنى الاعشى —
 لفضلتك على شعراء هذا الموسم » واكثر شعرها فى مرثئى
 اخويها معاوية وصخر وقد أدركت الاسلام واسلمت وتوفيت
 سنة ٢٤ هجرية

وقد اجمع علماء الشعر انه لم تكن قط امرأة قلما ولا
 بعدها اشعر منها . وكانت شريفة الاحساس ذات نخوة
 عربية وشهامة نادرة المثال . وقد اختلف الناس فى تفاضل

الشراء: فقال قوم أفضلهم امرؤ القيس ومنهم من قال زهير
 بن أبي سامي وقيل عنترة بن شداد وقيل غيره وسئل الاصمعي
 من أشعر العرب فقال: عنترة اذا ركب وزهير اذا رغب
 والنابغة اذا طرب والاعشى اذا رهب وقال الفرزدق: « أن
 الشعر كان جلا باذلاً - شيئاً نجر فجاء امرؤ القيس وأخذ
 رأسه وعمرو بن كاثوم أخذ سنامه وزهير كاهله والاعشى
 والنابغة نخذه واطرافه وليد كركرته ولم يبق إلا المزارب
 والبطن نتوزعناها بيننا »

أما ما حفظ في أيامنا هذه من الأشعار البليغة فنبى
 ،رحودة في كتب كثيرة انسرهما ما ورد في جبهة العرب
 لابن دريد وكتاب الاغانى للاصبهاني والعقد الفريد لابن
 عبد ربه وفي كتاب الميداني نقلا عن المنفل وفي كتاب
 ادب الكاتب لابن الاثير وآخر النويرى وفي مجموعة الحماسة.
 وفي كتابي ابن الاثير والنويرى ومجموعة الحماسة أشعار أخرى
 عن الحروب التي كانت بين الروم والفرس اى بين كسرى
 أو شروان وبين جوستينيان وهى الحروب التي اشترك فيها

ملوك الحيرة وملوك غسان من العرب

علوم العرب ومعارفهم — كان العرب لهم مع تفردهم
بالفصاحة والبلاغة معرفة بأوتات مطالع النجوم ومغاربها
وعلم بأنواء الكواكب وأمطارها حسبما ادركوه بفرط
العناية وطول التجربة لاحتياجهم الى معرفة ذلك في اسباب
المعيشة . وزعم بعضهم ان الجاهلية كانوا على جانب عظيم من
العلم والفلسفة وان فيثاغورس اليوناني استمد أكثر معارفه
منهم كما رواه الفيلسوف ملاك (بورغوريوس) ووافقه جماعة
من المتأخرين وكذلك قام بين العرب بعض أطباء كالحرث
ابن كلدة التقي : يقولون انه رحل الى أرض فارس وأخذ
الطب عن أهل جند يسابور وغيرها وطبب في أرض فارس
وحصل مالا ثم ان نفسه شتاف الى بلاده فرجع الى
الطائف ومن أقواله : « من سره تبقاء — ولابقاء — ذليلا كر
الفداء وليخفف الرداء وايقل من غشيان النساء بال بعضه :
يريد بخفة الرداء أن لا يكون عليه دين .

وبالجملة فقد كانوا يعرفون من الطب ما يحتاجون إليه

في مداواة ما يلىم بهم وما يعتورهم حسب حالهم وعواندهم
ومجرباتهم . وفي الحقيقة إنهم كانوا ولا يزالون أقل من أهل
الامصار اضطرارا الى الترف وبالتبعية الى الطب والتقدم في
علومه كما قاله ابن خلدون لاقتصارهم على أنواع بسيطة من
المأكل وتمودهم الجوع وجوبهم القفار تراض أجسادهم
ويكونون بمنزل عن استيلاء الابخرة السامة الحلوية أنواع
التقنيات

أما آدابهم وحكمهم فقد انترف لهم بالسبق فيها كل
من خالطهم أو وصل اليه كلامهم وشهد لهم بها ملوك الاعاجم
وحسب الانسان ترديد الطرف في حكم أكرم بن صيني (١)

(١) تكلم أكرم يوماً بين يدي كسرى فقال: " ان أفضل الاشياء
أعلىها . وأعلى الرجال ملوكها . وأفضل الملوك أعمرها نفعا . وخير
الازمنة أخسها . وأفضل الخطباء أصدقها . والصدق منجاة . والكذب
مهواة . والشر لجابة . والحزم مركب صعب . والمعجز مركب
وطى . وآفة الرأي الهوى . والحزم مفتاح الفقر . وخير الامور
منقبة الصبر . وحسن الظن ودرطة . وسوء الظن عصمة . واصلاح
فدا " رعية خير من اصلاح الراعى . ومن فسدت بطانته كان

من رجال العرب ليقدروهم قدرهم
ويجمل بنا قبل اختتام هذا الكلام ان نذكر هنا حديثاً
جرى للنعمان مع كسرى وعنده وفود الروم والهند والصين
وقد ذكر كل منهم ملوكه وبلاده فافتخر النعمان بالعرب
وفضاهم على جميع الامم لا يستثنى فارس ولا غيرها فقال
كسرى—واخذته غزاة الملك: «يانعمان لقد فكرت في أمر
العرب وغيرهم من الأمم فوجدت الروم لها حظ في اجتماع
ألقها وعظم سلطانها وكثرة مدائنها ووثيق بنيانها وان لها ديناً

كالفاص بالماء . وشر البلاد بلاد لا أمير لها . وشر الملوك من
خافه البرى . وخير الاعوان من يرعى الصعبة . وأحق الجنود من
حسن سيرته . وكفيك من انزاد ما بانك المحل . وحسبك من نسر
سماعه . والصمت حلم وقليل فاعله . البلاغه في الایجاز . من شدد
نفر . ومن تراخى ألف . فتعجب كسرى من حكم أكرم وأمثاله .
ومن حكمه أيضاً : ذلوا اخلاقكم للمصائب . وقودوها الى المحامد .
وعلموها المكارم . وصلوا من رغب اليكم وتحلوا بالجود يا بسكم
الحبة . ولا تمقدوا البخل فتسحلوا الفقر . ومن حكمه قوله
كونوا جميعاً يابى اذا اعتدى خطب ولا تشترقوا آحادا
تأبى القдах اذا اجتمع من تكسرا رذ انزقن تكسرت أفرادا

بين حلالها وحرامها ويرد سفيها ويقيم جاهلها ورأيت الهند
نحو من ذلك في حكمتها وطبها مع كثرة أنهار بلادها وثمارها
وعجيب صناعاتها وطيب اشجارها ودقيق حسابها وكثرة
عددتها وكذلك الصين في اجتماعها وكثرة صناعات أيديها
وفروسيتهما وهمتها في آلة الحرب وصناعة الحديد وان لها
ملكا يجمعها والترك والخزر على ما بهم من سوء الحال في
المعاش وقلة اليد والدار والحصون وما هو رأس عمارة الدنيا
من المساكن والملابس لهم ملوك تفرق قواصيمهم وتدبر أرواحهم
ولا أر لأرب شيئا من خصال الخير في امر دين ولا دنيا
ولا حزم ولا قوة ومع ان مما يدل على مهانتها وذلتها وصغر
دمتها محنتهم التي بها مع الرحو المنافرة والطير الحائرة
يقتلون اولاده من الفاقة يأكل بعضهم بعضا من الحاجة
قد خرجوا من مضاء الدنيا ومنارها وملابسها ولهوها
ولذاتها فأغضط طامأ ظفر به بانيهم لحوم الابل التي يمازها
كثير من السباع لتألمها وسوء طعمها وخوف دائرها وان
قري أحد من بنيها عدها مكرومة وان اطمأ كالة عدها غنيمة

تنطق بذلك أشعارهم وتفتخر بذلك رجالهم . ما خلا هذه
التنوخية التي أسس جدّي اجتماعها وشد مملكتها ومنعها من
عدوها فجري لها ذلك الى يومنا هذا وان لها مع ذلك آثارا
ولبوسا وقرى وحصونا وأمورا تشبه بعض أمور الناس : يعنى
اليمن . ثم لا أراكم تستكينون على ما بكر من الذلة والقلّة والفاقة
والبؤس حتى تفتخروا وتريدوا أن تنزلوا فوق مراتب الناس : »
قال النعمان : أصاح الله الملك حق لأمة الملك منها ان يسمو
فضايلها ويعظم خطيئها وتعالى درجتها . إلا أن عندي جوابا فى كل
ما نطق به الملك فى غير رد عليه ولا تكذيب له فان أمتى
من غضبه نطقت به . « كسررى . ذل نأنت آمن . فقال النعمان :
« أما أمك أيراء أن يستتازع فى المنزلة لموضع بالثنى
هى به من عتولها وأحلامها واعدة حكمها وبمبوحة عزها
وما أكرمت به من ولاية . « كسررى . وأما الأمم التي
ذكرت فما من أمة تترانا بالرب إلا فضلتنا بعدة رمتهم
وحسن وجوهها وبأسها . « كسررى . ذل نأنت وشدة
عقوباتها وانتهى رزاقها . « كسررى . ذل نأنت وشدة

مجاورة لآبائك الذين دوخوا البلاد ووطدوا الملك وقادوا الجند
ولم يطمع فيهم طامع ولم ينالهم نائل : حصونهم ظهور خيلهم
ومهادهم الارض وسقوفهم السماء وجنتهم السيوف وعدتهم
الصبر إذ غيرهم من الأمم انما عزها الحجارة والطين وجزائر
البحور . وأما مصر وموهها وألوانها فقد يعرف فضلهم في
ذلك على غيرهم من الهند المنحرفة والصين المنخفة والترك المشوهة
والروم المتشعبة . وأما أنسابها وأصلها فليست أمة من
الأمم إلا وقد جهلت آباءها وأصولها وكثيراً من أولها
وآخرها حتى ان احدهم يسأل عن وراء ابيه دنيا فلا ينسبه
ولا يعرفه وليس احد من العرب إلا يسمى أباه أبا قاباً .
احاطوا بذلك احسابهم وحفظوا به انسابهم فلا يدخل رجل
في غير قومه ولا ينتسب الى غير نسبه ولا يدعى الى غير
ابيه . واما سماءها فان ادنام رجلا الذي تكون عنده
البكرة أو الناب عليها بلاغه في حمولته وشعبه وريه فيطرقة
الطارق الذي يكتفي بالفلذة ويجتري بالشرية فيعقرها له ويرضى
ان يخرج عن دنياه كلها فيم يكسبه حسن الأحدثوة وطيب

الذكر . واما حكمه ألقمهم فان الله تعالى اعطاهم في اشعارهم وروثق كلامهم وحسنه ووزنه وقوافيه مع معرفتهم بالاشارة وضربهم للامثال وابلاغهم في الصفات ما ليس اشئ من السنة الأجناس ثم خيلهم افضل الخيل ونساؤهم اعف النساء . ولباسهم افضل اللباس ومعادنهم الذهب والفضة وحجارة جبالهم الجزع ومطايهم التي لا يبلغ على مثلها ستمن ولا يقطع بمثلها بلد تفر . واما دينها وسريستها فانهم متمسكون به حتى يبلغ احدهم من نسكه بدينه ان لم اشهر احرما وبلدا محرما وبيتا محجوبا يانسكون فيه مناسكهم ويذبحون فيه ذبائحهم فيأت الرجل قاتل ابيه او اخيه وهو قادر على اخذ ثاره وادراك رغبة منه فيحجزه كرمه ويمنعه دينه عن تناوله بأذى واما وفاءها فان احدهم يحفظ اللحظة ويومئ الايمان فهي واث وعدة لا يحلها الا خروج نفسه . وان احدهم ليرفع عودا من الارض فيكون رهنا بدينه فلا يفلق رهنه ولا تختر ذمته . وان احدهم ليلغنه ان رجلا استجار به وعسى ان يكون غائبا عن داره فيصاب فلا يرضى حتى يفني تلك القبيلة التي اصابته أو

تفنى قبيلته لما اخفر من جواره . وانه ليلجأ اليهم المجرم المحدث من غير معرفة ولا قرابة فتكون أنفسهم دون نفسه وأموالهم دون ماله . وأما قولك ايها الملك « يثدون اولادهم » فانما يفعله بعض جهالتهم بالاناث أنفة من العار . وأما قولك « إن افضل طعامهم لحوم الابل على ما وصفت منها » فما تركوا مادونها إلا احتقارا له فعمدوا الى اجائها وأفضلوها فكانت صراكبهم وطعامهم مع انها اكثر البهائم شحوما واطيبها لحوما وارثها البانا واتلها عائلة واحلاها مضغة وانه لا تنى من اللحمان يعالج بها يعالج به لحما إلا استبان فضلوا عليه . واما تخاربهم وأكل بعضهم بعضاً وتركهم الاستعداد لرجل بسوسهم ويجمعهم فانما يفعل ذلك من يفعله من الأثم اذا آنت من نفسها ضيفا وتخوفت نهوض عدوها اليها بازحف وانه انما يكون في المملكة العظيمة اهل بيت واحد يعرف فضاهم على سائر غيرهم فيأتون اليهم امورهم ريت ادون لهم بأزمته . واما العرب فان ذلك كثير فيهم حتى انهم انزلوا أن يكونوا ملوكا اجمعين مع انفسهم من اداء

الخراج والعشر . اما اليمى التى وصفها الملك فلما اتى جد الملك اليها الذى اتاه عند غلبة الجاش له على ملك متسق وامر مجتمع فأتاه مسلوبا طريدا مستصرخا قد تقاصر عن ايوائه وصغرى عينه ماشيد من بنائه ولولا ماوتر به من يليه من العرب لمال الى مجال ولوجد من يجيد الطعان وينغضب الاحرار من غلبة العبيد الاشرار .» فعجب كسرى لما اجابه النعمان به وقال : « انك لاهل لموضعك من الرئاسة فى أهل اقليمك ولما هو أنضل .» فله در النعمان على هذا الحديث وهذا الوصف فقد جمع ناوعى وخلص فى كلمات وجيزات جميع صفات العرب الممييزة لهم التى ذكرناها فى هذا النص .

فى الكتابة عذر العرب — لا نعلم بالضبط الزمن الذى فيه استعمل الخط بين التبتال المدناية أيام الجاهلية وانما المعلوم انه قبل الاسلام بزمن قليل عرف عندهم الخط الحيرى نسبة الى الحيرة عاصمة ملوك العراق وعلى ما جاء فى أخبار العرب ان أول من استنبط الكتابة صرار بن مرة الانبارى نسبة الى الانبار^(١) اخذها عن الخط المسند المعروف بالحيرى

بعد ان تصرف فيه ومن الانبار انتشرت الكتابة العربية فأخذها عنهم اهل الحيرة وتداولوها ثم تدم الحيرة حرب بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي الاموي فنقل هذه الكتابة من الحيرة للحجاز بعد ان عاد لمكة. وفي رواية أخرى ان أول من كتب بالعربية من أهل اليمن قوم هود وكانت تسمى كتابتهم بالخط المسند وهو خط حمير كانوا يكتبون كل حروفه منفصلة بعضها عن بعض وكانوا ينعون العامة من تعلمه فلا يتعلمه أحد إلا باذنهم حتى تعلمه صرار المذكور واسلم بن توك وعامر بن حدير ونويرة من عرب طيء فتصرفوا فيه وسموه بخط الجزم لانه جزم أى اقتطع من خط حمير المعروف بالخط المسند ثم علموه أهل الانبار ومنهم اشتهرت الكتابة في البلاد العربية. وبعد الفتوحات الاسلامية وتمصير البصرة والكوفة عرف هذا الخط بالكوفي وكان

(١) الانبار مدينة قديمة على الفراء بينها وبين بغداد وعسرة فراسخ وانما قيل لها الانبار لان الاكسرة كانوا يخزنون فيها المطاعم
 ركة: غدير المستعملة الآن مأخوذة منها ومنها « مخزن »

غفلا من الحركات والتنقيط الى أن وضع أبو الاسود الدؤلى الشكل فى أيام معاوية ووضع نصر بن عاصم النقطة افراداً وازواجاً فى أيام عبد الملك بن مروان منعاً للاشكال والابهام ثم لما انتشرت العرب فى الاقطار والممالك وافتشوا افريقية والاندلس واختط بنو العباس بغداد ترقى الخطوط للناية ثم تقدمت الحضارة والتمدن فى الدول الاسلامية فى كل قطر وعظم الملك واتسعت دوائر العلوم وانتسخت الكتب وتنافس الكتاب فى كتابتهم وملؤا بها القصور السلطانية والخزائن الملوكية وتبارت الاقطار فى ذلك ولا زالت الخطوط آخذة فى التحسين على أساليب جديدة.

قال بعضهم ان ابن مقلة هو أول من نقل الخط الكوفى الى العربى وسطه يضرب به المثل فى الحسن لانه أحسن خطوط الدنيا وقتها كما قيل انه كتب كتاب هدة بين المسلمين والروم فوضعوه فى كنيسة قسطنطينية فكانوا يبرزونه فى الابداد ويحملونه من جملة زيتهم فى، أخص بيوت الابدان، هذا وقد ذهب آخرون الى أنه وجد خطوط نسخ

قبل بن مقله وفي زمنه قبل ظهوره قد اخبرني فضيلة الشيخ
محمد عبده مفتي الديار المصرية حالا انه رأى خطوطا في نيينا
— عاصمة بلاد النسا — مكتوبة سنة ٢٤ هجرية

وانه موجود بمكتبة الازهر كتاب «غريب الحديث»
لأبي عبيد مكتوب سنة ٣١١ هجرية وابن مقله لم يشهر الا
سنة ٣١٤

ثم جاء بعد ابن مقله ابن هلال وهو أبو علي الحسن بن هلال
المعروف بابن البواب فزاد في تعريب الخط ثم جاء ياقوت
المستعصمي وختم حسن الخط وأكمل فحسن الخط جدا في عهد
أدولة الباسية ثم لما تضعفت خلافة بغداد وانتقلت الخلافة
الى مصر والقاهرة انتقل الخط والكتابة والعلم اليها وسرى منها
الى مضافاتها من البلاد التابعة لدولتها والى ما جاورها فلا زال
الخط في جميع هذه الاماكن آخذا في الجودة الى هذا العهد
وصار للحروف قوانين في وضعها واشكالها متعارنة بين
الخطاطين. وأول من ضبط وجعل له قوانين معروفة علماء
خط من الأتراك العثمانيين واليهم انتهت جودة الخط وكماله

في الوقت الحاضر. وفي الحقيقة لا يقال ان جودة الخط الآن احكم من السابق الا بالنسبة لذوق الوقت فالخط المستعمل الآن في المحاضرات والانشآت بقدر درجة الانشآت والمحاورات ومألوف الدواوين في ذلك . وبالجملة فلسان العرب الاول قد تغير واحتاج الى الاصلاح بالنحو وكذلك الخط العربي قد تغير واحتاج الى الاصلاح بقوانين جديدة بخلاف اللغة العربية فانها باقية على حالها وفي موضوعاتها !
 تغير الى هذا العهد فلم تزل محفوظة دائرة على السنة العلوم ومهرتها
 ضرورية كما سبق لنا التول لاسيما لأهل الشريعة اذ مأخذ الأحكام الشرعية كلها من الكتاب والسنة وهي لغة العرب والناقلون للشريعة هم الصحابة والتابعون وهم عرب وشرح مشكلات الشريعة من لغاتهم فالمحافظة على اللغة العربية من أوجب الواجبات وطرق المحافظة عليها هي الكتابة وهي فضيلة من الفضائل ومما يدل على فضلها قوله صلى الله عليه وسلم: قيدوا العلم بالكتابة. فضلا عن أن لقاء الأمة بكتاب لغتها والتاريخ أكبر شاهد على ما نقول

عالم جديد اول من رآه في جليزاد نامة الكتابة الى اليونانيين
 وادعاهم بها كما كتبوا في ربات و كذلك اللاتيزيون
 نامة الكذب فيهم و انهم في الشعب يقولون ان لهم أدلة
 كثيرة على صحة هذا القول ايرادا و جاء في مجلة الملال
 بالشر: ان اصل كتابة الزرقة لا تأتي في العالم المتعمد نشأ
 في وادي النيل في سنة ١٠٠٠ و قد رتب "الزرق" بالذير و غايضة ثم
 حول الفيتيون "الزرق" الى "الزرق" و اجاية و لهوها "وانا في
 القرن السادس من قبل الميلاد و الزردين بعد ذلك بآلاف
 من سنين بالخرن في بلاد روم من الحرف اليوناني القديم
 و قد نسيح الخطوط في الفريجي التي يكتب بها اعمال أوروبا
 و أمريكا و كثير من مستعمراتهم . و من الحرف الأرامي
 تولدت الخطوط التي تكتب بها اللغات الشرقية و أكثرها
 انتشارا الخط العربي الذي يدرج في أكثر أهل آسيا
 و إفريقية فيمتد من أقصى الهند الى أقصى بلاد مصر اكش
 غربا و من بلاد تركستان شمالا الى أداني زنجبار جنوبا .
 و انتشار الخط العربي على هذه الصورة حجة دامغة على

امتداد فتوح العرب في بلاد السلام. وكان العرب يكتبون على قبايع النمل أو الخيل أو الأحجار أو سفح النخل وما شاكل ذلك - وربما كتبوا على البردى أيضا حتى اصطنعوا الكتابة في أوراق الخوص والبابية

هذه السموات والارض - كان العرب في الجاهلية يعرفون لذهب والنضرة والنجاة والاربعاء وهم يسمونها حلياً واواني ورماحاً ودروعاً وسهميات وأدوات أخرى كثيرة وكانوا يمتدون المأكول والشراب والزور وبسجرات الملابس والمنسوجات من الحرير والتمشيش والسكتان وكانوا يغزرون غناتهم وخيلهم من دوف البصرة ووهر الابل والاضطاط من شعر الزبي والسراذق من القطن ولعصفون البيوت من الابن ولاجر وحجارة . ويقولون ان اكبر هذه الصناعات تعلمها العرب من مجايديهم كالفرس والهند والمصريين كما نقلوا عنهم أيضاً السمرور والسجاد والنفث والتذك والدقاق والمذابح والسندس والاستبرك وديهم على ذلك أن غلب هذه الاسماء اعجمي على ما أتت به اللغة وليس

بدعا ان يكون قد علق في بعض الاقطار المتحضرة شئ من
الصناعات المأخوذة عن الجوار . وكانوا يصيغون حليا من
اللؤاؤ والمرجان والاحجار الكريمة المعروفة عندهم وكذلك
كان عندهم من الصناعات ما يفي بحاجياتهم كلها

التجارة في الجاهلية — بقى علينا ان نبحث في تجارة القوم
وشأنهم في الحضارة فانا نعلم من التاريخ ان تجار العرب كانوا
يتجرون مع مصر والحبشة والهند وفارس وفيه نمية على أن شأن
العرب من البداوة البحتة واقتصار معظمهم على اتجاع العيش
الفطري يكاد ينقض تلك الرواية التاريخية لولا اتفاق المؤرخين
عليها مع اختلافهم جنسا و لغة . أما اللغة العربية فتصدق على
مؤدى التاريخ لانها تحوى كثيرا من الكلمات الاعجمية وتلك
لا يتأتى دخولها بين قوم إلا اذا واصلتهم بالتجارة وحسبك
أبائنا لذلك ان معظم تلك الكلمات تدل على شئ لم يكن يعرف
في العربية لولا الاتجار به . مثال ذلك الابريق والميزاب
والمثاها فانها دخلت البلاد من الفرس وكذلك المنسطاق
والتمره بد واشباهها اخذت عن اليونانية ولم نذكر الا كلمتين

من كل من اللغتين اكتفاء على ان في كتب اللغة من المعربات
الشيء الكثير

أما العروض التجارية التي راجت سوقها بين العرب فقد
ذكرها بعض المؤرخين حيث اعتبر ذلك بما ورد في سفر
التكوين ص ٢٧ عدد ٢٥ من قوله « واذا قافلة اسماعيليين
مقبلة من صلعاد وجمالهم حاملة كثيراء ولبسانا ولاذنا ذاهيين
لينزلوا بها مصر » وبما ورد عن بليني المؤرخ الروماني المشهور
من أن العرب كانوا يأخذون من مصر المنسوجات الكتانية
ويجيئون اليها بمحاصلات بلادهم. ويؤخذ مما قاله ثقات المؤرخين
ان القبائل الساكنة سواحل البحر الاحمر كانوا من اشهر
التجار وان قوافل البلاد العربية كانت تنزل في العريش وان
من أهم العروض التجارية عند العرب الطيوب والذهب
والحجارة الثمينة والتمرنة والبن والصمغ واللبان والصبر والمر
والنافل والحناء والعود وغيرها من انتقاير وانهم يستجلبون
الكتان والقطن وبعض المبادن والرز والذرة والسكر الى
غير ذلك وميل ان الذهب كان عزيزا عند العرب حتى

ان السبثيين كانوا يوهون به جدران دورهم وأبوابها وسقوفها
وكذلك الفضة والفضة والفضة والفضة والفضة والفضة
وكانت مكة من اعظم مستودعات تجارة العرب فقد اليها
الوفود للتجارة والبيع والشراء كما كانوا يؤمنونها للحج والعبادة
والتمسك كظ وكثافة صنعا انهم كانت مركزا تجاريا مهما في
بلاد العرب

نقود العرب وكنوزهم ومخزنتهمهم — كان العرب
أولاً على نهج ماثر النظريين أى ان تجارتهم بدأت بالمتايضة
ساعة بساعة ثم تدرجت الى الاتصاف على ثمن مسمى واسنا
على بينة من شأن ذلك انهم قبل ظهور النقدين الكريهين
أى الذهب والفضة نلما وجدا شرع القوم يتعاملون بهما
وزنا أى انهم لم يكونوا قد ضربوا السكة ولا انتبسوها بل
أخذوا عن الجوار التعامل بالوزن باعتبار الدائق — وزن حبة من
الحنطة — والدرهم — وزن خمسين دانقاً — والدينار — وزن مثقال
غير ان المعاملة بالوزن لم تكن ذات أمد طويل لانهم استعوضوها
بالسكة ولا يعرف أى النقد كان قديما ولئن ذكر فى كتب

اللغة ان الفليس اسم معاملة من النجاس قديمة العهد قليلة القيمة
ويخطر لنا ان القوم خاوا يتعاهلون بالسكة النحاسية زمناً
طويلاً أى حتى دانايم اليوم وعاملوهم لانه ورد في تاريخ
المشرق وآثاره ما يستدل منه على ان مارك البرئين لم يضربوا
من السكة الا النفضة وسمل ذلك قبل الفرس في عهد بني
ساسان فانهم لم يضربوا من الذهب الا بضع قطع لم يقصدوا
بها أن تكون سكة تجارية وأما الذهب والنفضة فكما نعلم ان
ويربطان بمثابة الدرومن التجارية

وجاء في كتاب التمهيد القديمة والإسلامية للمعري
ان النقود التي كانت في ذلك زمان في وجهها على نودين: السوداء
الوافية والطبرية القديمة. وهاهنا غاب ما كان البشر يتعاملون به
فالوافية وهي البغاية من دراهم ارس - البرهم وزنه زنة المنقال
الذهب - والدرهم الجواز تنقسم في البصرة ثلاثة قسم كل سبعة
بغاية عشرة بالجواز وحده كان لم ايضاً دراهم تسمى جورانية
وكانت نقود العرب في الجاهلية الذهب والنفضة لا غير ترد
اليها من الممالك دنانير الذهب تيمسرية من قبل الروم ودرهم

فضة على نوعين سوداء وافية وطبرية تتواء وكان وزن الدرام
والدنانير في الجاهلية مثل وزنها في الاسلام مرتين ويسمى
المثال من الفضة درهما ومن الذهب ديناراً. وكانوا يتبايعون
بأوزان اصطالحوا عليها فيما بينهم وهو الرطل الذي هو اثنتا عشرة
أوقية والاقوية هي أربعون درهماً فيكون الرطل ثمانين
واربعمائة درهم والنص وهو نصف الاوقية حوات صاده
شينا فتيل ذئب وهو عشرون درهماً والنواة وهي خمسة دراهم
والدرهم الطبرى ثمانية دوانيق والدرهم البغلى أربعة وقيل بالعكس
والدرهم الجزارى أربعة دوانيق وبنصف والدانق ثمان حبات
وخمسة حبة من حبات الشعير المتوسطة التي لم تقشر وتقطع
من طرفها ما امتد وكان الدينار يسمى لوزنه ديناراً وانا هو
تبر ويسمى الدرهم لوزنه درهماً وانا هو تبر وكانت زنة كل
عشرة دراهم ستة مثاقيل والمثال زنة اثنين وعشرين قيراطاً
إلا حبة وهو ايضاً بزنة اثنين وسبعين حبة شعير مما تقدم
ذكره

وتدعى ان المثال منذ وضع لم يختلف في جاهلية ولا اسلام

ويقال ان الذى اخترع الوزن فى الدهر الاول بدأه بوضع
المثقال أولا فجعله ستين حبة زنة الحبة مائة من حب الخردل
البرى المعتدل ثم ضرب صنجة بزنة مائة من حب الخردل
وجعل بوزنها مع المائة حبة صنجة ثانية ثم ثالثة حتى بلغ
مجموع الصنج خمس صنجات فكانت صنجته نصف سدس
مثقال ثم أضعف وزنها حتى صارت ثلث مثقال فركب منها
نصف مثقال ثم مثقالا وعشرة وفوق ذلك فعلى هذا تكون
زنة المئتمال الواحد ستة آلاف حبة . ولما بعث الله نبينا محمدا
صلى الله عليه وسلم أقر أهل مكة على ذلك كله وقال: الميزان
ميزان أهل مكة . وفى رواية ميزان المدينة . اهـ

الفصل الثاني

طبقة العرب البائدة

طه — عود — طه — حدس وعيرم

يريدون بالعرب البائدة كما تقدمنا النبال التي هلك
وانا ثرت أخبارها نبل الاسلام في ذلهم تبع : عاده ثمود
وطام وجندب وأميم وعيل وعاقه وجهم وبنو أمية رها
الردة لأول وأولاء ، هذا النبال فأكبر دابة لا ترض
تكرارها في الدنيا فمصرها فأكبر دابة لا ترض
أولاءها في الدنيا فأكبر دابة لا ترضها في الدنيا
وأولاءها في الدنيا فأكبر دابة لا ترضها في الدنيا
بنو تميم وأولاءها في الدنيا فأكبر دابة لا ترضها في الدنيا
بما لا يخرج من حد الله على الزم الباطل في الدنيا
تريد قولا ولا نيت فمصرها فأكبر دابة لا ترضها في الدنيا
صبرها تدل على قبيح الجوارح والارادة انما صرا بذلك نسبة
أولاءهم قد كان الملائكة منهم بسبب ارتكابهم على أذنهم

الجغرافيين ومنهم استرابون وبطليموس وغيرهما ذكروا في كلامهم عن جزيرة العرب أسماء قبائل يمكن ردها إلى بعض هذه القبائل بسهولة مثل (Thamucini) «ثوديني» ثابرا تدل على ثود وثيريد. ذاك ان بطليموس جعل مساكنها على حدود بلاد العرب المصرية و (Jctis'ci) «جوياسيت» تدل على جدانس بتكافؤ التناوب ان ادلها بالرائل بدل الاله وهذان المرئان متناهيان الشك في اوثونية. وبناء على فرض أصنام ومنحوس أخبارهم وسكوت "مرداة عنهم" تكررت الاثارت والحدوث الآراء فيهم فذهب كل من "الترسنيين" "الشاميين" إلى ان الله فيه الاخيرين نزع - ثودين - من برغال في معظم العرب البائدة من في حاتم وكان في السما الزمان اولى ديراوت أخذ بهذا التلويح كتابه "تاريخ العرب في واخر القرن الرابع" في عصر الميلاي ويدر المكتبة "الترسنيين" وكذلك التلويح ريان. وفي آخره "ثوديني" منهم من نسب إلى "ثود" و "ثود" غيرهم منهم من نسب إلى "ارام بن راي" وأثر جاعة "ثوديني" عن ذلك الاسم والكتابة وايضا كموازي تائه أما مؤرخو العرب

فيقولون ان العرب البائدة من نسل سام وذكروا ان بعض تلك القبائل ترجع الى لاد بن سام وهم يسمونه لاوذ وبعضها يرجع الى ارام بن سام ويسمونه ارم . ولانذكر طرناً من ذكر القبائل الاربعة التي وصلتنا أخبارها من القرآن الشريف أو من أشعار العرب ففتول :

قوم عاد — ان عادا الذي نسبت اليه أمته هو إرم بن سام ابن نوح وكان قومه في نهاية من طول الاجسام وعظمتها وكانوا أشد الناس بطشاً ومواطنهم ببلاد الاحقاف شيدوا بها أبنية شاهقة مما يدل على حضارتهم ومدنيتهم ثم فسقوا وبغاروا بأثم الله عليهم وأشركوا به فأرسل اليهم أخاهم هودا نبيا ورسولا فوعظهم وخوفهم من عذاب الله ودعاهم للتوحيد فلم يؤمن به الا التليل . قال الله تعالى : « والى عاد أخاهم هودا . قال : يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره أفلا تتقون . قال الملأ الذين كفروا من قومه : إنا نراك في سفاهة وإنا لنظنك من الكاذبين . قال يا قوم ليس بي سفاهة ولكني رسول من رب العالمين أبلغكم رسالة ربي وأنا لكم ناصح

أَمِينُ أَوْ عَجَبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لَيْسَ ذِكْرُكُمْ؟
وَإِذْ كَرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ
بَسْطَةً فَادْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ. قَالُوا: أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ
اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَلَنَا نَدُّكُمْ إِنَّا كُنَّا
مِنَ الصَّادِقِينَ. قَالَ: قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رَجْسٌ وَغَضَبٌ
أَتَجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا أَتُمُ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا
مِنْ سُلْطَانٍ؟ فَانْظُرُوا أَنِّي مَعََكُمْ مِنَ الْمُنْتَضِرِينَ. فَاتَّبِعْنَاهُ وَالَّذِينَ
مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا
مُؤْمِنِينَ « بَأْسَ سَخِرَ عَلَيْهِمْ رِيحًا سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا
فَتَرَى الْوَيْلَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُعِجَازٌ نَحْلٌ خَاوِيَةٌ وَقَالَ أَيْضًا:
« أَلَمْ تَرْكِبْ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ إِرْمَ ذَاتِ الْمِصَادِ الَّتِي لَمْ يُخَفِّ مِثْلَهَا
فِي الْبِلَادِ وَثَمُودَ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخِرَ بِالْوَادِ وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ
الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ نَأْكَثُوا فِيهَا الْفَسَادَ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ
سُوطَ عَذَابٍ إِنَّ رَبَّكَ لَبَلُورٌ صَادٌ » وَقَالَ تَعَالَى: « نَأْمًا عَادَ
فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَالُوا مِنْ أَشَدِّ نَارٍ نُورَةً وَأُولَئِ
يُرَوْنَ أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً. »

وفى من آمن بهود من قوم عاد تسلا ببلاد اليمن الم
 ن: عليهم ايعرب بن خثال وطاردهم منها فزلوا بببال الذبح
 كيا سيجو. والى عاد تنسب العرب المبانى السامية التى توجد
 بتايها وآثارها فى جنوب جزيرة العرب ويقولون اذ من ر
 ن قوم هود حكيم فيهم من يده رجل ممن آمن به اسمه لقمان
 مدة طويلة وأتوا بالقرب من سبأ وبنو اسد العرم (١)

(١) العرم كان سدا يمتد الى الوادى - ايس الباه بينا من
 اندم حسب بعض - الف وقيل بناه بنو داد فى وادى من ارض
 اباد اليمن بالقرب من مأرب وانزل آتاه الى الآن راليعد
 حسب اب - فى سم من الوادى م عرقة على جيبه وزرد أنه بل
 حدة - الف الى ميانى ذكرها رأى عمرو مزينة بن عامر بن
 حارثة - وهو ماء - ساء جب اذوس والحزح - فى منها يسيل العرم
 نهاب ما رأى وأستقى من الهايكه فأمر رجلا من يه اذا هو جالس
 فى المجلس ان يارعه الحديد ثم بسبه ويأطمه فذل ذلك تمام عمرو
 كهيئة المغضب شاف ليقنان ابنه ذلك فلما سمع قوله قاهوا
 اليه فكلهمه فقال: (أما اذا تركته لكم فاني لا أسكن بأرض اطمت بها
 فمن شاء منكم فليتع فى مالى) وانما فعل ذلك حتى يبيع ماله خوفا
 ما رأى فلما سمعوا قوله قالوا اغتموا غضبة عمرو بن عامر فابتاعوا
 ماله ثامنا دار ثمنه فى يده فجهز وأخبر الناس بالسيل فلم يحفل اكثرهم

لى ان تغلب عليهم يعرب فبادوا فى سنة ٧٥٠ تقريباً قبل المسيح
على مارواه البعثن والارجع بل الاصح أنه قبل ذلك بكثير
نصرهم ثمود — كان مئآت ثمود بين الشام والحجاز ويوتهم
لى ومنتدأ منجوتة فى الجبال بأبواب صفار ومساكنهم

بجزيرة فمذ ذلك سير فيـه وأنزلهم وأقام من أراد الله ان يصفيه بالسيل
وجمع عمرو سائر بنيه وقل: اسم ابني ان علمت انكم ستترقون من
مزالكم هذا بدى فمن كان منكم ذا جبل فمن وعته مدن وترية
وسن فليأحق بأرض سن « ناحية بالسراة وهى الخيال بمحل ! فيها
بعض بين تهادت ولهم » فقلها ازد سنودة . ومن كان ذا فاقا وفقر
وصبر على ازمات الدهر فليأحق ببطن مر « من نواحي مكة عنده
يجمع » دا انجليين نيعميران وادياً واحداً « فسكنته خراطة .
ومن كان منكم برى استر واخير والامر واتامير والديباج والحرير
فليأحق ببصرى رعوير « من أرض الشام » شكنتها غسان . ومن
كان منكم ذا هم بوى وحمل شديد ومزد حديد فليأحق بقصر عمان
الجديد فقله ازد عمان ومن كان يريد الراسخات فى الوحل مضطرب
فى المحل فليأحق ببيرب ذات التخل فتصدها الاوس والخيرى فزيرة
وكذلك منهم من قبائهم الى يود . وقد اخلف فى زهن وقوع هذه خادنة
اختلاف اكبر ويفضهر أن أئحها ثنها رقت فى الترن الاول والامانى
بعد الميلاد

على قدر مساكن أهل عصرنا وآثارهم بادية وذلك بطريق
الحاج لمن ورد من الشام بمكان معروف بالحجر وكانوا في
أرغد عيش فكفروا وعثوا في الأرض مفسدين فباؤا بغضب
من الله وعذاب أليم ولما مر النبي صلى الله عليه وسلم على
مساكنهم قال لأصحابه: « لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا
أنفسهم الا وأتم باكون: أن يصيبكم ما أصاب هؤلاء التوم »
ولما طفوا ارسل الله لهم صالحا نبيا ورسولا فوعظهم ودعاهم
للتوحيد فلم يجبه منهم الا قليل مستضعفون وقالوا « يا صالح
قد كنت فينا مرجوا قبل هذا أنتهانا أن نعبد ما يعبد آباؤنا
وانا انى شك مما تدعونا اليه مريب » ثم ان كفارهم طلبوا
منه أن يأتيهم بآية فجاءهم بآية الناقة المذكور تفصيلها في القرآن
فعتروها ولم يؤمنوا فأهلكهم الله بعد ثلاثة أيام بصيحة من السماء
فيها صوت كل صاعة فتطعمت قلوبهم فأصبحوا في ديارهم جاثمين
وسار صالح الى فلسطين ثم انتقل الى الحجاز يعبد الله فيمن
بقي من قومه المؤمنين ومات بمكة ودفن بالحجر قال الله تعالى
« كذبت ثمود بطغواها اذا انبعث أشقاهما فقال لهم رسول

الله : نامة الله وسقيها فكذبوه وعقروها فقدم عليهم ربهم
 بذنبهم فسواها ولا يخاف عقباها » وقال أيضاً « والى ثمود
 أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما بكم من إله غيره قد
 جاءكم بينة من ربكم هذه نامة الله لكم آية فذروها تأكل
 في أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب أليم واذكروا
 اذ جعلكم خلائاً من بعد عاد وبوأكم في الأرض تتخذون
 من سهولها قصوراً وتتحتون الجبال بيوتاً فاذكروا آلاء الله
 ولا تعثوا في الأرض مفسدين قال الملأ الذين استكبروا من
 قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم أتعلمون أن صالحاً مرسل
 من ربه قالوا انا بما أرسل به مؤمنون قال الذين استكبروا إنا
 بالذي آمنتم به كافرون فعتروا النامة وعتوا عن أمر ربهم
 وقالوا يا صالح ائنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين فأخذتهم
 الرجفة فأصبحوا في ديارهم جاثمين فتولى عنهم ونال يا قوم
 اتقوا انتم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تموتون
 الناصحين » وقال جل جلاله « ولقد أرسلنا لثمود أخاهم
 صالحاً أن اعبدوا الله فاذا هم فريقان يختصمون قال يا قوم لم

تستعجلون بالسبيّة قبل الحسنة لولا نستهزئون الله الملك
 ترهون. قالوا أطيرنا بك وبين معك. قال طائركم عند الله بل
 أنتم قوم تقتنون. وكان في المدينة تسعة رهط ينسبدون في
 الأرض ولا يصاحون قالوا تقاسموا بالله لنبيته وأحدنا من
 لنقولن نريه ما شهدنا ملك أهله وأنا لصنادنون. ومكروا
 مكراً ومكروا مكراً وهم لا يشعرون. قالوا كيف كان عاقبة
 مكركم: أنا دمرناهم وتوهمناهم اجتمعوا فقالوا بؤسهم انهم
 ظلموا: ان في ذلك لآية لقوم يذكرون. قالوا يا أيها الذين آمنوا
 وكانوا يتنون.

لسم زهرى - كانت مساكن هاتين التيميتين في
 اليمّة والاك عليهم من طسم راستمروا على ذلك مدة من
 الزمان حتى انتهى الملك من طسم الى رجل شحوم يقل له
 عملوق وكان ذاوما سام جديساً سائر أنواع النمر والغلبة
 زمننا طوبلا. ومن منكراته أنه أمر أن لا ترف بكرك من
 جديس الى بعلها حتى يدخل هو عليها ويفض بكارتها قبل
 زرجها كما كانت هذه العادة جارية بالبلاد الاوروية لغاية

القرن العاشر المسيحي» (١) نلقوا من ذلك ذلاً طويلاً وبلاء
عظيماً ولم تزل حالتهم على ذلك حتى تزوجت امرأة من جديس
يقال لها غيرة وهي أخت الاسود بن غفار رئيس جديس
فلما كان ليلة زفافها الى زوجها انطلقوا بها الى عملاق الملك
حسب العادة ومعهما اثمينات يغنين ويقان

ابدئي بعملق ونومي ذركي يذري الصبح بأمر معجب
فما بكر بدمكم، من مذهب

فلما دخلت غيرة على عملاق انتفضها رجلي سبيلها فخرجت
على قومها في دمها شاة جيبها من أدهانها ومن خفها
وهي تقول

لا أحد أذل من جديس أحمكذا ينزل بالمرور
ونالت تمرض قومها من جديس على طسم وأبت ان
تمضي الى بيت بعلمها

أيضاً ما يؤتى الى ثمتاكي وأتم رجال نيك نيك
وتسبى قس في لسان غيرة جوار وشتت لسان

(١) الحرف الجاهلي في ديوان جديس

فلو أننا كنا رجالا وكنتم نساء لكنا لا نقر لهذا الفعل
 فموتوا كراما أو أميتوا عدوكم وأوروا النار الحرب بالحطب الجزل
 ولا تخلوا بطنها وتحملوا الى بلد قفر وموتوا من الهزل
 فثاين خير من مقام على الاذى وللموت خير من مقام على الذل
 ونأتم لم تفضبوا بعد هذه فكونوا نساء لا تيب من الكحل
 ودونكم طيب النساء فانما خلقتم لاثواب العروس وللغسل
 فبعد وسحقا للذي ليس دافعا ويختال يمشى بيننا مشية الفحل
 فلما سمع القوم ذلك وأخوها الاسود معهم وقد عاينوا
 ما جرى فيه شبت في قلبه نار الغيرة والحمية وكان سيدا مطاعا
 في قومه الذين كانوا هم أيضا ملوا الذل والجور ولا يخفى أن
 انشدة والظلم يولدان في الافراد المتفرقة حب التآلف والاتحاد
 ويوقدان في أفئدة الأمم المتهورة المغلوبة نار الانتقام ويحملان
 على النزوع اطلب الاستقلال والحرية ورفع الضير
 فلا يقيم على ضيم يراد به الا الاذلان غير الحى والودد
 نعم قد توجد ظروف قهر توجب الامثال والطاعة
 ولكن اذا بلغ السيل الربى وطفح الآناء مالت القلوب الى

اللائقة وتاقت للتخلص من شذائد الملهمات وأجمعت على الاتحاد
 قلبا وقالباً وعمدت الى الفعل لما فيه الختف أو الخلاص بالمرّة
 وكان الاسود يعلم من قومه الشعور بمثل هذا الاحساس فظن
 ان القرصة مناسبة للتخلص من نير حكم طسم الجائر وحينهم
 الظاهر فجمعهم وقال لهم: « يامشر جديس قد رأيتم ما نحن فيه
 من الذل والعار الذي يابنى أن تعانه الكلاب وأن هؤلاء
 القوم ليسوا بأعز منكم في داركم الا بملك صاحبهم وتغلبه
 وقهره ولولا عجزنا لما كان فينا فأطيعوني لتتألوا عز الدهر.. »
 فقالوا الى م تشير علينا لتقتفيه ولا تقف لك فيه . قال: نصنع
 للملك وقومه طعاما ونجعله بظاهر البلد وندفن سيوفنا في
 الرمل ندعوم الى أكل الطعام فاذا جاؤا عممنا سيوفنا فيهم
 وأفيناهم عن آخرهم . وكان كذلك فانه لما حضر الملك في
 خواصه من طسم أفنوم بالطريقة المتقدمة ولم يفت منه لا
 رجل واحد يدعى رباح بن مرة فأتى حسان بن تبع مات
 اليمين اذ ذاك واستنصره وشكا ما فعله جديس بمسكهم فأجبه
 حسان ونهض معه بقومه قاصدين جديساً الاخذ بثار طسم

فلما كانوا على ثلاثة مراحل من منازل القوم قال لهم رباح: ان
 نأخذنا مزوجة في جاليس وانبا تبصر الراكب من ثلاث
 مراحل واخاف ان تبصركم فلما أخذ كل رجل منكم بشجرة
 صغيرة فيجعلها في يده ويسير خلفها. ففعلوا وقد أبصرت بهم
 زرقاء اليمامة - أخت رباح - فقالت لقوم جديس: لقد سار اليكم
 السجور. فقاموا لها ما ذاك؟ قالت: اشجار تسير ووراءها شيء
 كثير واني لارى رجلا من وراء شجرة ينهش كتفا أو
 يخصف نعلا. فكذبوها وغفروا عن أخذ أهبة الحرب
 فانشأت تقول

اني أرى شجرا من خلفها بشر فكيف تجتمع الاشجار والبشر
 ثوروا باجمعكم في وجه أولم فاز ذلك منكم فاءلوا ذنبر
 نام يسوموا لها كلاما وعدوه حديث خراطة حتى ناجاهم
 حسان وقومه ووثب عليهم واستباحهم قتلا وسبي نساءهم
 ومبياتهم وابادهم وخرّب ديارهم وحصونهم وهرب الاسود
 بن غنار فنزل بجبل طيء حتى قضى فيها نحبه ولم يمتب. ولما
 خرج من حربه لتلك القبيلة طلب زرقاء اليمامة أخت

رباح وامر بقلع عينها فلما نلعت وجد بها عروفا سودا زعمت
ان ذلك من كثرة اكتحالها بالاعمد وخلي سبيلها وام تقتل
وكان بهذا الموضع صنوف الشجر والاعناب بمحائق مائة
وقصور مصنعة فاباد الله هذه الاشياء واهلها وهكذا بادت
الطائفة البائدة بظلم اهلها وانما ادم واثموم وعدوانهم ولا غرو
فالظلم مرآته وخيم ولا تدوم معه دولة

الشر . سراع له سطوة يستنزل الجبار عن عرشه
وانت ان لم ترج أو تن كالميت مجولا على نعشه
لا تنبش الشر ننبلى به نقلا تسل من نبشه
اذا طنى الكبش بلحم الكو ادرج رأس الكبش في كرشه
ونابش الموتى ساعة نأخذة أبش من نبشه
لله فى قدرته خاتم تجرى المقادير على نعشه
وكما استحق طمس الاملاك اظلمهم استعته جبار
ابضا لفتاتهم وعدم تدبرهم نكائبهم طمس على سمعهم
وبصرهم فلم يقبلوا من الثرقاء نصيبه وابشوا بولا فلما
لبشوا ان حل بهم الاملاك من كل صوب زيادوا . وتال زوج

الزرقاء — وكانت تلقب بحذام —

ولولا المزعجات من الليالى لما ترك القطاطيب المنام
اذا قالت حذام فصدقوها فان القول ما قالت حذام
ولكن ماذا يفيد الندم وقد زلت القدم فسبحان من
يرث الارض ومن عليها

وأما بقية القبائل البائدة فنها اميم: سكنت بادية ابار زمننا
ويحد هذه البادية عمان من الشرق ومهرة او الشحر من
الجنوب والاحقاف من الغرب واليهامة من الشمال . وعييل:
سكنت موضع يشرب ثم اخرجهم منها العماليق فنزلوا موضع
الحجينة بين مكة والمدينة . وعمليق وهي قبائل عديدة عرفت
بالمالقة سكن بعضها ارض الحجاز وتهامة وهي قبائل بنى ايف
وبنى سعد وبنى مطر وبنى الارق وبنى عبد ضخم وسكن
بعضها نجد او هي قبائل بديل وغفار وسكن بعضها البلاد
الصخرية (Arabie Petrée) فى شمالى جزيرة العرب وهي
قبيلة بنى هومر بن عمليق وسكن بعضها فى عمان وهي جاسم
المتقدرة ذكرها فى أول هذا الفصل وسكن آخرون فى تيماء

والحجاز وهم بنو الارقم وسكن آخرون في فلسطين وجوارها
 وهم عمالة التوراة يقال لهم الجابرة ومنهم جليات المشهور
 وأما جرم فنها قبيلتان: جرم الاولى يقولون انها كانت
 على عهد عاد فبادت واندرست اخبارها وكان لسانها العبرانية
 وأما الثانية فسكنت حوالى مكة والحجاز ومنهم تزوج اسماعيل
 عليه السلام كما سيجيء وبالجملة فان العرب البائدة معظمهم من
 المالقة من نسل لاوذ أو لود بن سام وبعضهم من نسل
 أرم بن سام وقد خرجوا من بين النهرين قبل زمن ابراهيم
 عليه السلام وأقاموا في اعلى جزيرة العرب وتفرقوا فيها
 جنوبا وغربا وما بينهما . ومما لا يحسن التفاضل عنه ان العرب
 البائدة يسمون ايضا في بعض كتب التواريخ العرب العاربة.
 ذكر بن خلدون وغيره انهم سموا بذلك من الرساخة في
 العروبة كما يقال ليل اليل أو بمعنى الفاعلية للعروبة والسكن
 الطبرى يقول ان عمليق جد المالقة يسمى « عريب » فامل
 العرب البائدة سموا اولاً عريبه ثم عاربة .

(الفصل الثالث)

(طبقة العرب الباقية)

∴

العرب المتعربة

تمهيد — ملوك اليمن قبل سيل المرم . اليمن بعده . استيلاء الحبشة على اليمن — ملوك الحبشة على اليمن . استيلاء الفرس على اليمن — ممالك العراق وملوك الحيرة من سنة ٢١٠ لسنة ٦٣٠ مسيحية — ملوك بني شام — ملوك كنعان — ملوك تروون — ملوك زوز العرب .

تمهيد — سبق القول ان عرب هذه الطبقة ترجع كلها الى قطان والى عدنان ولدا سماعيل عليه السلام وان كلا من قطان وعدنان كما انهم متحدون في النسب متحدون في الطبائع والعادات اما تاريخهم فينقسم الى عصرين عظيمين اولهما تاريخ بلادهم واكثره مأخوذ عما يروى من اعمال ابطالهم وثانيهما تاريخ الامة العربية في بلادها وفي غيرها مما حصل فتحه على ايديها وما استوطنته من البلاد التي أسست فيها ممالكها العظيمة فهو لذلك بمثابة من الاهمية في تاريخ الامة والحد الفاصل بين هذين العصرين العظيمين هو بدء

البعثة النبوية المحمدية

وانبداً بالتحطائيين من هذه الطبقة وهم العرب العاربة
أو المتعربة حسبما يسميهم بعض المؤرخين وقد سموا بذلك
لاتخاذهم اللسان العربي عن الطبقة البائدة التي يسميها بعضهم
كما سبق القول العرب العاربة فقد جاؤا جزيرة العرب والعرب
البائدة في ايام سطوتهم فتقضوا زمنا طويلا تحت حياطتهم
وكان بنو قحطان يتكلمون باللسان الكنداني وهو لسان
اهل العراق الاصليين نتلموا العربي من العرب العاربة .
والقحطانية سكنوا جنوبي بلاد العرب خصوصا اليمن ويسمى
ابن خلدون وغيره باليمنية السبئية . ويتبع القحطانية عرب
الحيرة وغانسان وكندة والنبط والاوز والخزرج وغيرهم
وسياتى ذكرهم فيما بعد . ولدولة اليمن دوران مهمان ينتهى
الاول بسيل العرم وهو سيل هدم السد السابق الذى ورد
ذكره فى القرآن الشريف ويتخلل الدور الثانى انتشار الملوك
من ملوك اليمن للحبشة ثم للفرس ثم الاسلام
ملوك اليمن قبل سيل العرم — اول من ملك منهم

قطان بن عابر جد العرب العاربة

وسبق لنا القول عند ذكر قوم عاد من الطبقة البائدة انه قد بقي منهم بقية تغلب عليها بنو قطان المذكور وطردهم الى جبال الشحر وكان بنو قطان نزولا ييلاد اليمن ولما مات قطان ملك ابنه يعرب اليمن وتغلب على الحجاز وولى أخاه جرهما عليها وبنو جرهم المذكور هم الذين صاهروا اسماعيل عليه السلام وكان منهم العرب المستعربة كما سيجيء ذكر ذلك فى الباب الثانى. وكذلك ولى أولاده على الشحر وعمان وفى عهده عظم شأن اليمن واتسع نطاقه وهو أول من حياه قومه بتحية الملك — وهى أبيت الامن — وكان الجاهلية لا يخاطبون غير الملك بهذه التحية حتى أن احدهم اذا تولى الامارة والملك قيل فلان نال التحية. ومعنى أبيت الامن أى أبيت أن تفعل فعلا تلحق عليه. ويعرب المذكور هو أول من اختط المدن فى بلاد العرب ومن بنيه التبابعة — ملوك اليمن — والفساسنة — ولاة الروم على الشام — والمناذرة — ولاة الفرس على الحيرة — وقيل ان يعرب المذكور هو أول من نطق بالعربية وكان من الفصاحة

والبلاغة بمكان وهو الذى قال عنه حسان بن ثابت
تعلتم من منطق الشيخ يعرب أينا فصرتم معربين ذوى نفر
وكنتم تديما ما لكم غير عجمة كلام وكنتم كالبهائم فى الفقر
وقيل انه لما حضر يعرب الوفاة دعا بنيه ووصاهم بقول
كله حكم وآيات باهرات تدل على كرم اخلاقه وسعة اطلاعه
وسياسته فى ملكه وهو « اوصيكم يا بنى بحسن السيرة
والسلوك بين الرعية وأن تعلموا العلم وتعملوا به واتركوا
الحسد عنكم ولا تلتعنوا اليه فانه داعية التطيعة بينكم وتجنبوا
الشر وأهله فان الشر جالب للشر وانصفوا الناس من انفسكم
فانهم ينصفونكم من انفسهم واجتنبوا الكبرياء فانها تبعد
قلوب الرجال عنكم وعليكم بالتواضع فانه يقربكم من الناس
ويحببكم اليهم واذا استشاركم احد فاشيروا عليه بما تشيرون
به على انفسكم فى مثل ما استشاركم فيه فانها امانة قد ألقاها
فى اعناقكم » تلك وصية جمعت من آداب السياسة والحكم
فى كلمات صغيرة ما لو تمسكت به أمة ما لحقها ضيم ولا
اندرست لها معالم ولا هوت لها دولة وهى توافق كل زمان

ومكان وما أحوجا نحن معشر الشرقيين الآن لاتباع هذه
الذمائع والعلل بموجبها خصوصاً ونحن في زمن ففلا عن أننا
فيه متشرقون متأادون نرى الأيدي الأجنبية تعمل بكل
جهد ضد آنا وأحدانا

ولما مات يعرب ملك بعده ابنه ينجب وكان واهي
الزينة ضميم النفس . وبموته خالته ابنه عبد شمس ويلقب
بسبا لانه لما أكثر من الذزو في انتشار البلاد وسبى خاتماً
كثيراً ألغى بنياً . وهو اول من سن السب في العرب وبني
مدينة سباً وكان له من الرأى كثيرون أشهرهم حمير وكهلان
الذين أعبت منهما قبائل اليمن وصار الملك ينتقل في بينهم
واتبعوا بالتبابعة لانهم كانوا كلما مات منهم واحد تام آخر
إبعاله في سيرته . ومن التبابعة المذكورين شرحبيل وكان
عادلاً شجاعاً بنى قصر غمدان في ظاهر صنعاء ودور قصر
عظيم رفيع البناء وأبدع فيه من الخزاف والصنائع الغربية
وكان يسكن شرحبيل بمأرب فلما بنى هذا القصر انتقل اليه وصار
دار الملك من بعده الملوك اليمن ثم لما مات ملأ بعده ولده

المدهاد وكان يحب الملاحى والتتم ولما مات ولم يعقب تولى
ابن اخيه مالك وكان فاحشا فاسمقا خيثا لا يبلغه عن بنت
ذات جمال الا أحضرها وفضحها حتى اتى بنت عمه باتيس
فى قصرها وكانت أعدت له رجلين وأمرتهما بقتله اذا دخل
عليها وانفرد بها فصدعا بالأمر وتتلاه فأحضرت وزداه
وأصدقهم الخبر قاله: لما كان فيكم من يأنف الكرمته وكرائم
عشيرته وأرثهم اياه تتيلا ونفوذت لم ان يختاروا رجلا
يملكونه عليهم فقالوا لا نردى بغيرته وملكود رهى التي
ورد ذكرها فى القرآن الكريم فى سورة النمل وكانت فى
عهد سليمان عليه السلام فى القرن العاشر قبل الميلاد تقريبا
وكان هذا هو سبب توليها الملك اذ كانت لحرب
تأنف من تملك النساء حتى ان المدهد لما جاء سببان فلن
انه أتاه من سبأ نبأ غريب لم يكن مألوفاً عادة عندهم وذلك
انه رأى امرأة تحكم رجالا ولكن فاته أن المرأة التي رآه
كانت خيرا منهم اذ ازاحت عنهم عارا كانوا له يتعبدون
وبلاء كانوا عليه مضطرين. قد أنحأ الله لهم نخلتهم وسحت

بذلك الامارة والسيادة عليهم واستمر الحال في اليمن على هذا
 المنوال مدة : كلمات ملك تولى آخر . وكانت اليمن ذات
 اشجار واثمار هواؤها حسن وعماراتها شاهقة كثيرة مما يدل
 على أن الحضارة كانت بلغت تصارها فيها وكانت المرأة منهم
 اذا ردت أن تجنى شيئاً من الثمر وضعت مكتلها على رأسها
 وخرجت تمشي تحت الاشجار وهي تغزل أو تعمل ما شئت
 فلا ترجع حتى تملأ مكتلها من الثمار التي تتساقط عليها وكانوا
 لا يرون سوا الحسن هواثها وكان شجرهم ممتداً من اليمن
 الى انعام يبتون بقرية ويقبلون بأخرى ذات مياه وأشجار
 لا يحتاجون الى حمل زاد ثم انهم بطروا نعمة ربهم وشعوا
 الراحة وكان انغماس ملوكهم الاخيرين في الترف والملاذ
 والملاهي سبباً في خور عزائمهم ومقدمة اضياع الملك . من
 أيديهم غسألو اربهم أن يباعد بينهم وبين اسفارهم ويجعل بينهم
 وبين الشام فلات وهم فاويز يركبون فيها الرواحل ويتزودون
 فيها لازواد وكانوا يعبدون غير الله وبظالمون فسلط الله
 عليهم سيل العرم فخرّب عمائرهم وبساتينهم وهذه عاقبة

المترفين المكذبين قال الله تعالى « لقد كان لسبأ في مسكنهم آية: جنتان عن يمين وشمال كلوا من رزق ربكم واشكروا له بدة طيبة ورب غفور. فأعرضوا. فأرسلنا عليهم سيل العرم وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتى أكل خبط وأثل وشئ من سدر قليل ذلك جزيناكم بما كفروا وهل يجازى الا الكفور وجعلنا بينهم وبين القرى التى باركنا فيها قرى ظاهرة وقدرنا فيها السير سيروا فيها ليالى واياما آمنين فقالوا ربنا باعد بين سفارنا وظلمونا أنفسهم نجعلناهم أحاديث ومزقناهم كل ممزق ان فى ذلك لآيات لكل صبار شكور »

ولما أرسل الله سيل العرم ورأى الناس الذين سالموا منه أن بيوتهم هدمت وأراضيهم تلتفت وأنعامهم هلكت ولم يبق لهم أمل فى الحصول على المياه فيما يأتى من السنين هاجر بعضهم من بنى تخم الى الحيرة والانباء على مقربة من نهر الفرات وعرفوا بالمانذرة وصاروا ملوكا على ابيان وكانت دولتهم من اعظم دول ملوك العرب ومقتدرين على كل شيء وخيرة وسنأتى على طرف من ذكرهم وهاجرت جماعة من

بنی قحطان من قبيلتين يقال لهما الأوس والخزرج وتملكوا حوران والبلقاء ونزلوا على ماء بقرب دمشق يقال له غسان فاشتهروا به حتى غلب اسمه عليهم فقبل لهم آل غسان ثم تغلبوا على الشام وسيأتي ذكرهم أيضاً وهاجر بعض من بنی قحطان واسسوا ممالك صغيرة داخل الجزيرة كالكنديين وكانت مملكتهم نجد وغيرها مما سذكر بعضاً منها وكان هذا هو السبب فيما ذكره أهل التاريخ بعد هذا السيل مما يتعلق بوجود بعض قبائل قحطانية في الجهات الشمالية التي هي وطن العرب المستعربة — أي العدنانيين — مع أن أصل مراكزها كما مر ببلاد الجزيرة جنوباً

مملكة اليمن بعد السيل — ستمر بنو قحطان بما يكون في من بقي باليمن من اليمنيين بعد السيل واختطو المدن وشيدوا المباني وغزوا بعضهم البلاد المجاورة فكان منهم الملك شعرير عرش وهو من أشد مدبكي العرب عزيزة واعلام همة واقوام جاشا: يقولون انه غزا بلاد العراق ثم ارتحل عنها طالباً بلاد الصين وجعل صريقه على بلاد فارس فدوخوا

وهدم كثيرا من المدائن والمعاقل ودخل مدينة السغد فخر بها
ولذا قيل لها بالفارسية شمر كند اى شمر خربها ثم أعيد
بناؤها فبقى عليها ذلك الاسم لكنهم تصرفوا فيه فقالوا
سمرقند . ولما استخلص بلاد فارس سار منها طالبا بلاد
الصين — وقد انكر العلامة بن خلدون خبر وصوله الى الصين —
فلما بلغ ملكها خبر قدومه ارتاع فقال له وزيره — وكان محبا
لوطنه غيورا على مصالحه يفديه بنفسه اذ كانت مجتمعة فيه
صفات الوزير الحقيقية — : انا فدى المملكة بنفسى واكفيك شر
هؤلاء القوم المعتدين . فجذع الوزير مارن انفه بكنهه وقصد
شمر يرعش وشكى اليه ظلم الملك له وقال : قد فعل بي
ما ترى بغير جناية تستحق ذلك وخشيت ان يقتلنى
فخرجت اليك هاربا وارجو ان يكون انتاح هذه المملكة
على يدى فسر معى وانا ضمين لك بذلك . فاعتز شمر يرعش
بما رآه من جذع انفه وانصاع لقوله وانخدع له فهض بجيشه
والوزير يتقدمهم فى تلك المفاوز والقفار حتى دخل بهم فى
فلوات معطشة ولا سبيل للماء . فيها حتى ماتهم وهلكوا جميعا

وهناك شمر يرعش وكفى الله الصين القتال. فيالها من وطنية
صادقة واحساس شريف من وزير يمثل تحفظ البلاد ولاعجب
فبمثل هؤلاء لرجل يمثل تلك الاعمال تدوم الدول وتسود
كما انه يمثل ضمع شمر وغفلته تدرس الممالك وتزول معالمها
فكل عمل جزئ من جنسه : تلك سنة الله في خلقه من القدم
الآن فما أخلص قوم في خدمة بلادهم الا سادوا وسادت
ورفعت وحفظهم لذكر الجميل والاحدوثة الحسنة . وما
أحرى بدوله نصيب في أن يكون لها الآن مثل هذا الوزير
حتى تخصص من طمع دول أوروبا الاشعبي .

وبعد من شمر يرعش قام ولده ابو مالك بالملك
بعده وعزم على السير الى بلاد الصين للاخذ بأبيه المني
ذهب لرئاسة الطمع والغفلة قبله خبر وجود معدن من
تزمرد في بلاد المغرب فطمع فيه ونسى نأرابيه وسار بجيوش
كثير طالبا ذلك المعدن فادركته المنية في الطريق ومات جمع
عظيم من عسكره شهيداً طمع ما كهم الذي كان هو وأبوه
فأثنى عن هذه المطامع ولهم في بلادهم من الخيرات والثروة

ما أطمع الاجانب فيها وهم عنها لاهون وهكذا صار الملك
ينتقل من واحد لا آخر من بني قحطان وكان منهم الظالم والعاقل
والشهم وضعيف الغزيمة والمحجوب عند رعيته والمذموم لديها
فمنهم حسان بن تبع قيل انه هو الذي انتصر اطسم من جدس
وأذاقهم كأس الردى وكانوا قتلوا اباة فجعل يتبع قاتليه ويقتلهم
حتى اتى على آخرهم فكرهوه وكان يدين بدين اليهود وسار
بمن معه من عرب اليمن الى مدينة يثرب ثم قصد مكة واراد
هدم الكعبة فمنعه من كان معه من أحبار اليهود فامتنع
وكساها البرد اليماني ثم أن قومه أجمعوا على ان يقتلوه لما
لحقهم من التعب والنصب وهو غير مكترث بهم كأنه راعى
ابل أو غنم يقودها أتى شاة شقوا أو سعدوا فكلوا أخاه
عمرو بن تبع في قتله ووعدوه بالملك بعده ان قتله وكان هذا
الامر عن رأى الجميع ما عدا شخصا منهم يقال له ذورعين
لم يوافقتهم عليه ونهى عمرا عن قتل اخيه فلم يقبل منه فكذب
ذورعين شعرا في صحيفة واودعها عند عمرو بن تبع يقول فيه
الا من يشتري سرا بنوم سعيد من بيت قري عين

فأما حير غدرت وخانت فمعدرة الاله لذى رعين
فلما قتل عمرو اخاه حسانا واستولى على الملك بعده حسب
اتفاق القوم استولى عليه الارق ومنع عنه النوم فشكا ذلك
الاطباء والكهان والعرفان من العرب فقالوا له: « ياملك ما
قتل رجل أخاه أو ذا رحم له باغياً الا سلط الله عليه السهر »
وكانت هذه من معتقدات العرب وقد أشار إليها ذورعين في
نيتيه فجعل عمرو يقتل كل من أشار عليه بقتل أخيه من رؤساء
قومه وهم بقتل ذى رعين فذكره الشعر الذى اودعه اياه في
"صحيفة فكانت فيه معذرتة ونجاة من القتل ثم ان الاسقام
توالت عليه فكان لا يخرج الى الخلاء الا محملاً على نعش
فسمى بذى الاعواد لذلك وهو الذى أشار له احد الشعراء بقوله
وقد علمت سوى الذى نبأتى ان السبيل سبيل ذى الاعواد
ثم دهمته المنية بدون ان يتمتع بلذة الملك الذى حاول
استعجاله ونسى بسببه حقوق الأخوة وحنان الشقيق
وواجبات الانسان فلاقى جزاءه وساء منقلبه ولا عجب فن
تجلى بئى قبل وانه عوقب عليه بحرمانه^(١) وكذلك نصحاؤد

ومام الا نصحاء الشؤم قد جوزوا بما استحقوا بفعلتهم أما
 ذورعين فتبرأ من عملهم ولم يخش تألهم عليه وكان هو الوحيد
 في رأيه ضد الاجماع ولم يخف بطشهم ففضل المخاطرة بحياته
 دون تمحيض النصح وما عليه اذا لم ينفع فقد فعل الواجب
 عليه وقد عرف له ذلك فيما بعد حينما قام ذلك الذي لعب
 القوم بعقله حتى أوقعوه في الورطة يفتك بهم ففاز ذورعين
 حين نكل بأولئك المضلين تنكيلا. نعم ان حسانا تعدى وظلم

(١) ورد في التاريخ ذكر كثيرين ممن قتلوا آباؤهم طمعا في
 نوال الملك وكانت عاقبة ذلك وبالا عليهم فمنهم شيرويه بن ابريز قتل
 أباه فلم يتمتع بالملك بعده كذلك محمد المتعصر العباسي اذ قتل أباه
 المتوكل ليتولى الخلافة فلم يستقر له الملك حتى مات وقولون أنه بعد
 ان جلس المتعصر على سرير الملك فرض له بساط لم ير مثله وعليه
 كتابة عجيبة بالفارسية فنظر اليه نظر استعسان واستحضر من يعرف
 بالفارسية وأمر بقراءتها فأحجم عن ترجمتها فقال المتعصر قل وما
 عليك بأس فقال مكتوب على هذا البساط « أنا شيرويه بن كسرى
 قتلت أبى فلم أتمتع بالملك بعده » فطير المتعصر من ذنب ونهض من
 مجلسه غضبان فلم يمه له مدة شيرويه وهي ثمانية أشهر حتى مات
 فليتأمل الطامعون النافلون ريت-روا

حتى كرهته رعاياه كلها وسئمت حكمه وقامت بصوت واحد
ضده وقد حصد ثمار ما زرع على حد قول الشاعر

وما من يد الا يد الله فوقها وما من ظالم الا سيلى بأظلم
اكن ما كان ليكمل بأخيه أن يقتله بيده طعما في
ورثة الملك من بعده لا انتصارا للمهضومين المقهورين

ومن ملوك اليمن ايضاً عندما أخذت شمس دولتها في
الافول ذو الشنار — ومعناها الاقراط في لغة اليمن — وقبل
له ذلك لانه كان يتحلى بها وكان فاسداً خيئاً يأتى الاحداث من
أبناء الملوك ليملا يملكوا وكانت عادة العرب في ذلك الزمان
لا يملكون من يفعل به ذلك وبقي ذو الشنار على هذه السيرة
الخبيثة حتى سمع بعلام من أبناء الملوك الحميرية له صيت وجمال
يقب بذي نواس — لارساله ذوائب شره على ظهره — وكانوا
ايضاً يسمونه بيوسف الحسن لجماله فأرسل له رسولا من
عنده ليستقدمه اليه فلما جاءه الرسول وبلغه رسالته عرف
ما يريد فآخذ سكيناً وأخفاها بين نعله وقدمه فلما صار عنده
وضعه بين يديه فحز رأسه ووضعها في مكان كان

الملك يشرف منه على حرسه من عبيده وجنده اذا قضى حاجته ويأمر الغلام بعد ذلك بان يخرج وهو واضع سواكا في فيه اشارة لما فعل به فلما قتل ذو نواس الملك خرج على الحراس والسواك في فمه حسب العادة وانما فعل ذلك خوفاً من تعرض القوم له فلما رأوه على هذه الحالة قالوا له مستهزئين ساخرين: رطب أم يابس . فأجابهم ذو نواس أن اسألوا الشيطان الخناس الذي في المشرقة فهو يخبركم بحاله وانما يقول

أساس الملك ويحكم رجال اذا ما الملك ذل عن الأساس
فكم من تاج ملك قد رأيتم تنقل من أناس في أناس
أطيعوا الرأس فيكم كي تسودوا وهل جسد يسود بغير رأس
فان الناس مثل الارض أرض وان ملوكهم مثل الرواسي
فلما تخفقوا من قتل ذي نواس لملكهم فرحوا به وملكوه
أمرهم وهو صاحب الاخدود الذي دعا أهل اليمن الى اليهود
وكان قد نزل يثرب مجتازاً فأعجبته اليهودية فيود وتبعه أهل
اليمن الا طوائف من حضرموت وعمد بنزاعهم وقتلهم جميعاً
ثم دعا العرب الى اليهودية فكان من لا يجيب دعوته يسير

البه فيوقع به فشاع ذكره في سائر الاقاليم وعظمت شوكرته
 وضاعته العباد وكانوا يجيئون بدعوته خوفاً من شدة نقمته
 فكرهته أعيان حمير وحسدوه على الملك الذي هو فيه
 وندبوا على تملكه لما ظهر لهم منه فغرموا على خلع طاعته فلم
 يخف عليه ذلك لكنه لم يحفل بهم بل قبض على البعض
 وعذبهم أشد العذاب

استبصر الحبشة على اليمن — اعلم انه لما رسخت قدم
 ذي نواس في الملك حملته اليهود على غزو نجران لامتحان
 من بها من النصارى حيث كان بها كثير منهم اعتنقوا الدين
 المسيح فأتار عليهم ودعاهم الى اليهود فامتنعوا فقتل ملكهم
 وجمع اهل البلد وأتاهم في حفرة قد احتفرها وأضرم النار
 فيه وهي المراد بالأخدود فذهبوا شهداء تمسكهم بدينهم
 وجور هذا الملك الذي لم يخلص اليمن من بلاء الاليوت في
 بلادهم وأمر ولسكن من الحقائق الثابتة التي نشاهد على
 وجه كل يوم أف شاهد ودليل ان من طال عدوانه زال
 — ومن أراد الله أمراً هي له الأسباب فكان من

أسباب زوال سلطان ذى نواس بل زوال البلاد جميعها من
 ايدى اهلها انه هرب من نصارى نجران رجل من عظمائهم
 يقال له دوس بن ثعلبان فسار الى النجاشى ملك الحبشة وشكا
 اليه ما ارتكبه ذو نواس وكان النجاشى نصرانياً اعتنق الدين
 المسيحى فى عهد القيصر قسطنطين وكان عالماً بقياصرة الروم
 للجامعة الدينية بينهما فكتب الى انسطاس الثانى قيصر الروم
 وقتها وكان متعصباً لدينه يستأذنه فى تجريد خيل الى اليمن
 فصرح له بذلك وخرج النجاشى لمقابلة ذى نواس ونزع الملك
 منه ولما علم ذو نواس بقدومه تجهز للحرب وفرق السلاح
 على جنوده وسار يستقبل الجيش فالتقوا على ساحل عدن
 ونار النجاشى بأصحابه ويقال إنه خاطبهم بقوله : هذا البحر
 خلفكم والسيوف أمامكم فلا ملجأ لكم الا الصبر أو تظفروا .
 فقتل القوم قتالا شديداً وقتل من الفريقين عدد كثير وكان
 انظف للحبشة وحق لجيش يشجعه رئيسه بمثل الكلام المنعقد
 أن ينتصر ويظفر

وانهزم ذو نواس بأصحابه وتبعته الحبشة وخاف ذو

نواس من الاسر فاقنم البحر بجواده وقال : الفرق أفضل من اسر السودان . فضربتة الامواج وكان آخر العهد به وباليته كان قال العدل والرأفة والاعتدال خير من طمع وغى يورثان الذل ويضيعان استقلال الاهل والبلاد ويونعان الجميع فى اسر الاجانب والسودان الذين فضل الفرق على الوقوع بين أيديهم ولكن قدر فكان ومدة ملكه من سنة ٤٨٠ الى سنة ٥٢٨ مسيحية على ما قيل

ولما غرق قام بعده ذو جدن الحميرى وحاول ان يكون . لكا فنفته الاحباش وجرت لهم معه وقائع ثم هزموه فاقنم لبحر أيضاً وحق بذى نواس كأنه أراد ان يخبره بما صار اليه لاهل والاوطان وبناتج طيشه وظلمه وما أتى من العدوان وبعد أن دهمته المنية أفضى الامر الى ذى يزن الحميرى سنة ٥٢٩ ميلادية وهو آخر ملوك اليمن التى خلاص بعد ذلك ملكها للحبشة ولا عجب فان تصرف ملوكها الاخيرين قد كان نذيراً بذلك مقدمة له إذ قد فسقوا وظلموا وأماتوا فى رعائيه احساس النخوة والشهامة فهوت دولتهم وحق لها

الانقراض : فمن حاد عن طور الاعتدال والاستقامة جنى
الحسرة والندامة هذه سنة الله تعالى في جميع الدول ومن
تأمل بعين النقد والتدبر وجد أن جميع الحكومات الرومانية
واليونانية والفارسية وكذا الحكومات الشرقية ما اضمحلت
وسقطت من عزها الشاخ الا من عهد خروج أهلها عن
الاعتدال واستسلامهم للآثم والعدوان وللخلاعة والفسق
والهجون المثبطة لهمم والداعية للفساد وتراخي الاعضاء وامانة
العواطف والاحساسات الشريفة فيصبح الحر أسير شهواته
البهيمية قاعدا ومتناعسا عن كل ما من شأنه رفعة بلاده
وحفظ زمام أمور سلمت اليه وأودعت امانة لديه تخاف فيها
فاستحق الذل والخذلان والتكليل به قال الله تعالى وهو
أصدق القائلين « واذا اردنا أن نهلك قرية امرنا مترفها
فتسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا »

ملوك الحبش على اليمن من سنة ٥٢٩ لسنة ٦٠١ مسيحية
أول من تولى الولاية منهم على بلاد اليمن ارياط قائد
جيش النجاشي وكان من بني عمه ومدة ولايته على اليمن من

سنة ٥٢٩ الى سنة ٥٤٩ مسيحية وكان يكرم العظماء من اصحابه
 ويزدري بالضعفاء ويكلفهم ما لا يطيقون من المشاق فجزعوا لذلك
 واجتمعوا الى أبرهة الاشرم - أحد رؤساء الجيش - فغضب
 لهم وعزم على الاخذ بناصرهم فماهدوه على المبايعة له والتسليم
 اليه فعصى ارباط وخرج عليه ودعاه الى الحرب فكانت الفتنة
 وقتل ارباط في معركة بينهما فجوزى بما ظلم وقام بدله أبرهة
 وأطاعته العرب والحبش جميعاً وكان توليه على اليمن من
 سنة ٥٤٨ لسنة ٥٨٩ ومات بمكة وكان قصدها بجيشه يريد أن
 يهدم البيت الحرام واتخذ فيلا عظيماً يقدمه في وجه قومه
 فينتقوا به وقع النبال ولذلك قيل له صاحب الفيل وهو صاحب
 القصة التي ورد ذكرها في سورة الفيل بالقرآن الشريف كما
 سيجيء عند التكلم على الحجاز وقد اشتهر أبرهة بمبله الى
 النصرانية

ولما انقضى عهد أبرهة خلفه على الولاية ابنه يكسوم
 وكانت مدته من سنة ٥٨٩ لسنة ٦٠١ مسيحية
 استيلاء الفرس على اليمن - لما توفي يكسوم تولى

أمر الدولة مكانه أخوه مسروق فرآى أهل اليمن ثبات ملوك الحبشة عليهم وتوارثهم إياه خلفاً عن سلف فجزعوا لذلك وأخذتهم الأنفة والحمية وعقدوا معاهدة بينهم على تخليص وطنهم من الأجانب ولا غزو فالحر لا يرضى بالذل ضرفة عين. وكان في تلك الأيام قد نشأ سيف بن ذى يزن الحببرى بن ذى يزن السابق فاجتمعوا اليه وقالوا له: ان الحبشة قد دخروا بلادنا بسبب جدك ذى نواس وقد طال بلاؤهم علينا حتى ضاقت صدورنا عنه. وأثاروا فيه الغيرة والشهامة العربية اتى حاول أجداده أن يمتيها فقام واستخلص الملكة من أيدي الحبشة بمساعدة كسرى أنوشروان ملك الفرس بعد أن ستولوا عليها نحو سبعين سنة وملخص ذلك: أنه لما حرضه الأهل على الإحباش بالصورة المتقدمة استنجد أولاً بقيصر ملك الروم فأبى عليه مساعدته وليت شعري كيف يستغث سيف بملك محالف لخصمه ويطلب نجدة ضده ولم يكن حلال الحبشة لليمن إلا بعد استشارته: ولما يأس سبب من قيصر قصد كسرى قباذ ملك فارس فتردد وقال له: بعدت

أرضك عن أرضنا وهي قليلة الخير انما هي شاء وبعير والمسالك
 فيها صعبة واست أغرر بجيشي . وأمر له بمال جزيل فأخذه
 وخرج من عنده وهو ينثر المال الذي اعطاه اليه فالتقطه
 الناس من الارض وأخذوه فسأل كسرى عن سبب ذلك
 فقال له سيف : جبال أرضي ذهب وفضة واني لم آتلك للمال
 وإنما جئتكم الرجال ولتتبعني من الذل والهوان . فرق كسرى
 له . ربما كان في الحقيقة طمع في المال الذي سمع به وشاور
 أهل دولته فأشاروا عليه بمساعدة سيف وقال له موبدانه —
 وزيره — : ان في سجونك رجالا اصحاب نجدة وبأس قد حبستهم
 لا يتل ذلوا ان الملك وجههم معه فلو ظفروا كان الظفر لك
 و زددت مكا الى ملكك وان هلكوا فيكون الملك قد
 سترح وراح أهل مملكته . فأعجب كسرى هذا الرأي
 وبحث له ان يعجب به ويستخر بوزير هذه مشورته وعمل بما
 شر ونجح واستولى على اليمن وأعاد على مملكتها سيف ذي
 بزن وأمره بالزول بقصر الملك برأس غمدان وفرض اناوة
 على اليمن التي لم تخص من الحبش الا تتبع في يد القرس فلما

ملك سيف صار يقتل الحبشة ويقتل بطون الجبال من النساء ولم يبق منهم الا جماعة قد جعلهم من خاصته واصطفاهم لخدمته فكانوا يمشون بين يديه بالحرا ب ولما استقر له الملك وفدت عليه الوفود من العرب يهادونه ويهثونه بملك آبائه وأجداده التبابعة وامتدحه العرب بأشعاره وباليته كان استخلص الملك تماما من الا جانب ايحق له صبيح التهانى وتما المديح والكن مالا يدرك كاه لا يترك كاه ثم ان سيف المذكور انفردت به فى آخر سنى حكمه أصفياؤه الذين كان جعلهم حوله لحفظه وصغته خدমে فاعتالوه بمرابهم وقتلوه وهربوا فى قال الجبال فانتقموا بذلك لأخوانهم الذين فتك بهم سيف ولوطهم الذى ذمب - اعطاه واتقضى بذلك مات حمير وحزنت على سيف قبائل اليمن ودفنوه فى سمعاء بمقبرة لأجداده وكان جميل المنظر عظيم الهيئة به الى الهمة شريد البأس كريم الاخلاق حسن التمييز على وجه الموه وان ساءه فى أنه أمن أعداءه وساموه نفسه ضامنه أنه أحسن انهم فلا ياحقه منه ذى ونكن اكل شى فى قلبه سباب

ولما بلغ كسرى أنوشروان خبر قتله أرسل والياً على
 نين من طرفه وهكذا تغلبت عليها دولة الفرس الساسانية
 بقيت تحت سلطتهم الى ان افتتحها المسلمون كما سيحي

مملكة العراق وملوك الحيرة منه سنة ٢١٠ الى سنة ٣٦٥
 مسيحية - لما أرسل الله سيل العرم وتمزق اهل اليمن تشتت
 كثير منهم خارج بلادهم ايجدوا لهم رزقا طيبا في غيرها كما
 أسلفنا القول فسارت جماعة منهم نحو خراسان فتهجير في
 طريقهم ايلاني نقطة اقاموا بها واختطوا هناك مدينة سموها
 الأخيرة صارت بعد مائة مائة ملكهم من المخمين نسبة الى خمين
 عدى والمناذرة وهي تقرب من نهر الفرات على نحو فرسخ
 واحد من الكوفة وأول ملوكهم بها مالك بن فهم وينتمي
 نسبه الى قطان وكان استيلاؤه على سرير الملك من بني
 الاكاسرة ملوك الفرس ان ذلك ولذلك كان هو وعقبه عم لا
 الاكاسرة واتخذ منزله بالانبار غائما بها الى أن مات ويذكر ان
 بن سائمة رماه بسهم فقتله فقال

جزاني لا جزاه الله خيرا سائمة انه شرا جزاني

أعلمه الرماية كل يوم فلما استند ساعده رماني
وكان مالك هو الذي ربى سليمة وأحسن إليه فكوفي
على الاحسان بالشر وما ذلك بعجيب! ولما توفي تملك بعدد عمره
بن فوم وقام بعد وفاة هذا ابن أخيه جذيمة ابن مالك سنة ٧٥٠
سيحية وكان متاه بالخير وكان شديد الرطاة ظاهر الخزم
وهو أول من أوقد الشموع ونصب لمجانيق من ماوك الحرب
الاقدمين للحرب دانت اليه جميع القرى المجاورة لبلاده فكان
يتولى أمورها وتجي اليه أموالها وتنفذ اليه الرقود وكان جبارا
ذا أنفة متدما شديدا بالبأس وافر الحكمة طالت مستر شاع
ذكره في كل مكان وعظم شأنه وكان به برص فتيل بالبرص
وقيل له كذلك جزيمة الوضاح ثلاثة في المنزلة لان الوضع بين
البرص وكنيته أبو مالك وكان في أيامه رجل من العمالة يتدبر
الريان كان ملكا على الجزيرة وأعمال القرت ومزارف الشايفرت
بينه وبين جزيمة حروب انتصر هذه شبهة ركن البرص
تسمى زائلة ونلقب بالزباء كان ذا من سرت تدبر
استجمع أمره واستحكم ملكه ردت ن تنزوي جزيمة بن

معها من أهلها وجندھا طلبا لثأر أبيها وكانت لها أخت اصغر
 منها تدعى زبيبة فاشارت عليها بترك الحرب وإعمال الحيلة
 فاجابتها الزباء الى ذلك وكتبت الى جزيمة تقول : انها لم تجد
 ملات النساء الا قبحا في السماع وضعفا في السلطان وانها لم تجد
 ملكتها ولا لنفسها كفوا غيره . فلما انتهى اليه كتاب الزباء
 وكان بجمة يقال لها بقة استحسن ما دعت اليه واغتر بتقوياتها
 غير عالم بمكرها فجمع ثقاته وعرض عليهم كتابها واستشاره
 فيه فاجمعوا على إجابة دعوتها وأن يسيروا اليها ويستولوا على
 ملكها وكان بينهم رجل يقال له قصير من لخم أمه أمة كانت
 جزيمة وكان عاقلا بصيرا يستشير به جزيمة في بعض أموره
 لما رأى عنده من سداد الرأي فلم تدخل عليه حيلة الزباء
 وخالف التوم فيما أشاروا عليه به وقال : رأى فأتروا وعرو
 حاضر . وقال لجزيمة : اكتب اليها فان كانت صادقة فأتبل
 اليك وإلا فلا تمكنها . من نفسك وقد وترتها وقتلت أباهـا «
 فم يوافق جزيمة على ما أشار به قصير وقال له : رأيك في
 الكس لا في الفصح . ودعا ابن أخته عمرا بن عدى واستشاره

فشجعه على المسير فحين رأى قصير ذلك قال : لا بطاع لقصير رأى . ثم استخلف جذيمة ابن أخته المذكور على ملكه وسار في وجوه اصحابه فلما كان في منتصف الطريق قال لقصير ما رأى قال : ببق تركت الرأى . واستقبله رسل الزباء بالهدايا والتحف فقال يا قصير كيف ترى فقال : خطر يسير وخطب كبير وستاتك الخيول فان سارت امامك فان المرأة صادقة وان اخذت جنبك واحاطت بك فتيقن انهم نادرون فان رأيت ذلك فاركب العصا — وكانت فرساً لجذيمة لا تجارى — فلما لقيته الكتاب حالت بينه وبين العصا فركبها قصير فنظر اليه جذيمة مولياً على منها فقال : أرى همزاً على معنى العصا . وقال ايضاً : ما ضل من تجرى به العصا . وجرت به و غروب الشمس ثم نفقت وقد قطعت ارضاً بعيداً فبنت العرب عليها برجاً وسموه برج العصا وقالوا : فبه ما جاءت به العصا . وقد احاطت بجذيمة الخيول حتى دخل على الزباء فلما رآته تكشفت له فاذا هي مضمفورة شعر الالست وقالت له يا جذيمة : آداب عروس ترى . فقال : بلغ المدى وجف

اثرى وامر غدر ارى . ثم قالت له : أنبت ان دماء الملوك
شفاء من الكلب ثم اجلسته على نطع وامرت بطست من
ذهب وسقته الحجر حتى أخذت منه مأخذها ثم امرت
براحيته فقطعتا وقدمت اليه الطست انزول الدم فيه وكانت
العرب تزعم أنه ان قطر من دم من قتل ولو قطرة في الارض
طاب بدمه وكانت الملوك في ذلك الزمان لا تقتل بضرب
الرقبة الا في قتال تكرمه للملك . فلما ضعفت يداه سقطتا
وقطر من دمه قطرة في غير الطست فقالت : لا تضعوا دم
الملك . فأجاب جذية : دعوا دما ضيع اهدم وهلك . وخرج
قصير من الحى الذى هلك فيه العصا حتى قدم على عمرو
بن عدى وهو بالحيرة فوجده قد اختلف مع عمرو بن عبد
الجن الذى كان استخافه جذية عند خروجه للزباء على خيوله
فأصاح بينهما واباغها الخبر واطاع الناس عمرا بن عدى في
سنة ٢٦٨ مسيحية وقال له قصير تها واستمد ولا تطل دم
خالك فقال له كيف لى بها وهى امنع من عقاب الجو وكانت
الزباء سألت الكهنة عن أمرها وهلاكها فقالوا لها نرى

هناك بسبب عمرو بن عدى ولكن حتفك بيدك فحذرت
 عمرا واتخذت نفقا من مجامعها الى حصن لها داخل مدينتها
 وعات ان فاجأني أحد دخلت النفق الى حصنى ودمت رجلا
 مصورا حاذقا فأرسلته الى عمرو متكررا وقالت له صور دلى على
 كل حالاته جالسا وواقفا ومزدا ومتكررا ومتساحبا بينته ولونه
 قعمل المصور ما أمرته به وتد ارادت بذلك ان تعرف عمر
 فلا تراه على حال الا عرفته وحذرتة أما تصير فقال عمرو :
 اجدع انفى واضرب ظهري ودعنى واياها . فقال عمرو : ما أرا
 بفعل . فأجابه قصير : هل عنى انى وفهمك نعم . فجدع قصير
 أنفه ودق بظهره وخرج كأنه هارب وادعى ان عمرا فعل به
 ذلك وسار حتى تدم على الزباء وأدخل عليها فاذا أنفه تدجدع
 وظهره قد ضرب فقالت : دمر ما قدم بجمع قصير أنفه . وسأته
 الخبر فقال : زعم عمرو انى غدرت بخاله وزيت له المسير اليك
 ومالكك عليه ففعل بى ما ترين فأقبت اليك وعزنت انى لأكون
 مع واحد هو أثقل عليه منك . فاكرمه واصابت عنده بعض
 ما ارادت من الحزم والرأى فانخذعت له وسلمته امور المملكة

فأصبح الأمر النامي في البلاد حتى إذا ما عرف استرسالها اليه
وشدة وثوقها به قال لها ان لي بالعراق اموالا كثيرة فأذني لي
لاحمل مالي واحمل اليك من طرائفها وصنوف ما يكون بها
من التجارات فتتالي أرباحا ومضاً مما لا غنى للملوك عنه فقرحت
لقوله وودعت اليه اموالا وجزيت معه غير احتي قدم العراق وأتى
عمرا متخفيا واخبره بالأمر وقال جهزني بالبر والعارف وغير
ذلك لعل الله يمكنك من الزياء فتصيب ثارك وتقتل عدوك.
فأعطاه ما طلب ورجع به اليها فأعجبها وسرها وازدادت به
ثقة ثم جهزته بمد ذلك صرة أخرى بأكثر مما جهزته به
في المرة الاولى فحمل من عند عمرو حاجته ولم يدع طرفه.
ولما دعا تدر عليه الا واستصعبه معه ثم لما رجع ثالث صرة
أخبر عمرا بما أضمر عليه وقال اجمع لي ثقات ائمتك واقوامك
وهي ظلم غرائر واحمل كل رجائين على بعير في غرارتين حتى
إذا دخلت الابل مدينة الزياء أقتك على باب نفقها وحينئذ
تخرج الرجال من الغرائر فان اتاهم العدو قاتلوه وان اقبلت
الزياء تريد نفقها قتلها ففعل عمرو ذلك وساروا فلما كانوا

قريباً من الزباء تقدم قصير اليها وبشرها بكثرة ما جاء به
من الثياب والطرائف وسألها أن تخرج وتنظر الابل وما عليها
فخرجت الزباء وأبصرت الابل تهادى باحمالها فتالت :

ما للجمال ونشها ويذا أجند لا يحملن أم حديدا
أم صرفانا باردا شديدا أم الرجال جثما تعودا

ودخل الابل المدينة فلما توسطتها انحنت وخرج الرجال
من الفرائر وقام عمرو على باب النفق وثار رجاله على أهل
المدينة ووضعوا فيهم السلاح وأقبلت الزباء تريد الخروج إلى
نفقها فوجدت عمرا قائما على بابه فعرفته بالصورة التي عملها
المصور فصت ساما كان في خاتمها وتالت: ييرى لا يير عمرو -
فتلقاها عمرو وقصير بالسيف وقتلها ولم يغن عنها حرصها
ولا نفقها شيئا وأصابا ما أصابا من مدينتها وعادوا إلى العراق
وأنشأ عمرو يقول :

ألا أيها الفر المرجى ألم تسمع بخطب الاولينا
دعى بالبقة الوزراء يوما جذيمة يستشير الناصحينا
خطاوع أمرها وعصى قصيرا وكان يقول لو نفع اليقيننا

لقد خطب التي غدرت وخانت وهن ذوات غدر يزدهينا
 نخطت في صحتها اليه لملك بضعها اوان يدينا
 قفاجاها وقد جمعت جموعا على أبواب حصن معلمينا
 وحكمت الحديد براحتيه فاضحى قولها كذبا ومينا
 وخبرت العصا الانباء عنه ولم ار مثل فارسها هجينا
 فبات نساؤه تكلى عليه مع الانباء يطين الانينا
 فولى أغنه موسى قصير ليخدعها وكان بها ضنينا
 مخالة بنة الريان مكرا فاذهل عقلها الوافي الرصينا
 وليت شعري كيف ساغ امرو أن يلوهم الآن في شعره
 نصحه . جذية وقد كان منهم ويعترف لتقصير باصالة الرأي
 وقد كان من الذين سفهوا قوله ولكن ربما كان طمعه في
 الملات من بعد جذية هو الذي حمه على ذلك التحريض وفي
 هذا الخبر من الحكم والعبر مالا يخفى على اللبيب : فلو أطاع
 جذية قصيرا ما حل به ما حل ولو كان اقتصر على ملكه ولم
 يطمع في ما في يد غيره ما غار على الريان ولا أضغن عليه قلب
 ابنته حتى عمات على مكيدته والتكليل به . ولولم تغتر الزباء

بشمويات قصير — وهو من اعدائها — ولم تتخضع له وتسلم اليه
مقاليد أمور بلادها ما وقعت في هذه الورطة وما اضاعت
البلاد ولكن لا راداً لحكم الله وقضائه فكما جعل الجور
والعسف والترف والفجور من أسباب تلاشي الامم وانقراضها
جعل أيضاً الغفلة والطمع والانخداع للاجانب والدخلاء
وتسليمهم البلاد من اعظم العوامل القاضية على الوطن والبلاد
فليتدبر المتدبرون

ولما توفي عمرو بن عدى تولى الملك بعده امرؤ القيس
الاول وعند موت هذا خلفه عمرو بن امرئ القيس المذكور
وكان عالي الهمة شديد البأس شاعراً فصيحاً وبوفاته انتقل الملك
الى اثنين من العماة ثم رجع الى بني عمرو بن عدى فتولى
منهم امرؤ القيس الثاني — ويلقب بالخرق لانه أول من عاقب
بالتار وصار هذا اللقب يطلق على أولاده من بعده — ثم بوفاته
تملك بعده النعمان بن امرئ القيس — وكان يلقب بالاعور —
بني الخورنق والسدير وكردس الكراديس وكان أشد الملوك
نكاية في الاعداء : غزا الشام مراراً كثيرة واكثر من

المصائب في اهلها وسبي وغنم كثيرا من الاموال وكان صارما
 حازما ضابطا للملكه اجتمع له من الاموال والذخائر ما لم يجتمع
 لغيره من ملوك الجيرة وبعد ان عمر ثلاثين عاما في الملك
 صعد على مجلسه في قصر الخورتق وتأمل في الملك وما لديه
 من الخيرات والاموال فلم يغتر بها ولم تفتنه بل قال : لا خير
 في ملك آخره الى النقاد . ومن ثم زهد في الملك وأمر
 أصحابه ان يعتزلوا بابه حتى اذا جن الليل التحف بكسائه
 وساح في الارض ولم يره احد بعد ذلك . وقيل ان هذا كان
 في سنة ٣٠٠ هـ مسيحية . وتولى ابنه المنذر مدة ثم مات وتولى
 بعده ابنه الاسود وكان مغوارا فاتكا انتصر على الشام واسر
 عدة من ملوكها وأراد ان يعزوه عنهم فاعترضه ابن عم له يدعى
 أبا أذينة كان احد ملوك الشام قتل اخاه وقال له محرصا :
 ما كل يوم ينال المرء ما طالبا ولا يسوءه المتدار ما وهبا
 واحزم الناس ما ان فرصة عرضت لم يجعل السبب الموصول منقضبا
 وأنصف الناس في كل المواطن من سقى المعادين بالكاس الذي شربا
 وليس يظالمهم من راح يضربهم بحمد سيف به من قباهم ضربا

والغفوة إلا عن الاكفاء مكرمة من قال غير الذي قد قلته كذب
قتلت عمرا وتسبقتي يزيد لقد رايت رأيا يجر الويل والحرب
لا تقطن ذنب الافعى وترساها ان كنت شهما فابع رأسها الذنب
هم جردوا السيف فاجعلهم له جزرا وأوقدوا النار فاجعلهم لها حطبها
إن تعف عنهم يقول الناس كلهم لم يعف حلما ولكن عفوه رهبا
هم أهلة غسان ومجدهم عال فان حاولوا ملكا فلا عيب
وعرضوا بقاء واصفين لنا خيلا وابلا تروق العجم وانعرب
يحبون دما منا ونحباهم رسلا لقد شرفونا في الردى حببا
علام تقبل منهم فدية وهم لا فضة قبلوا منا ولا ذهبا
فمفعا عن بعضهم وقتل البعض الآخر ثم توفي بعد أن
حكم عشرين سنة فتولى أخوه المنذر بن المنذر بن النعمان الاعور
وبموته صار الملك في بني خلم حتى صار في امرئ القيس
الثالث وهو الذي بنى له سمار القصر المشهور وكافأه عليه بالقتل
مخافة ان يبني لغيره مثله كما هو معلوم وفي ذلك قال المتلمس الشاعر
جزاني ابو خلم على ذات بيننا جزاء سمار وما كان ذا ذنب
ويقال ان النصرانية كثرت في مملكة الفرس وظهرت

بالمراق في زمنه

ولما مات ملك ابنه المنذر سنة ٥٢٠ وكان يلقب بماء السماء وفي أيامه اراد كسرى « قباذ » أن يتدين بدين الزندقة فلما أبى عليه ذلك ماء السماء عزله من ملك الحيرة وملك موضعه الحرث ابن عمرو بن حجر الكندي الذي وافقه على هذا الدين . وكان مذهب الحرث كاشتراكي زمتنا يقول : نحن نقسم بين الناس ونرد على الفقراء حقوقهم من الاغنياء : ثم لما تمكن على ملك فارس كسرى أنوشروان بعد أبيه قباذ طارد الحرث وأعاد المنذر الذي لم يلبث ان مات مقتولا فخلفه ثانيا الحرث سنة ٥٢٣ ولما مات سنة ٥٦٤ م استبد بالدولة عمرو بن المنذر المتقدم وكان يقال له عمرو بن هند — نسبة لأمه هند بنت الحرث بن عمرو الكندي — وكان مقداما شديدا السلطان كثير المغازي تابعه العرب بمضطرط الحجارة اشد بطشه وكان قل له أخ عند زرارة بن عدس الدارمي في مكان اسمه أواره وكتبوا خبره عنه فابلقه اياه عمرو بن ملقط الطائي الذي كان يتهوئين زرارة شرفاتهن الفرصة وصار يحرض عمرا

بن هند على بنى دارم حتى نارت به الحمية وجمع اهل مملكته وسار
طالباً نار اخيه وفعلاً وقع القتال بينهم وقتل كثير من بنى دارم
وفر منهم البعض وقتل عمرو اولادهم وبخر بطون زوجاتهم
وأقسم أن يحرق منهم مائة بئار أخيه ثم سار يلتمس من فر
منهم ويلقى فى النار من وقع فى يده حتى أدرك تسعة
وتسعين رجلاً وتعذر عليه اتمام المائة فلما كان ذات يوم فى
آخر النهار أقبل راكب يقال له عمار وكان من البراجمة — وهـ
قوم من تميم — وافقت ان عمرا كان ألقى رجلاً فى النار فسطع
الدخان وفاح القطار فظن ذلك مأدبة للطعام فأسرع اليها حتى
اناخ الى عمرو فسأله عمرو من انت قال: من البراجمة. فذهبت
مثلاً وأمر به فألقى فى النار وصار ذلك عاراً لبنى تميم بحب
الطعام قال الشاعر

إذا مامات ميت من تميم وسرك ان يعيش فجى بزد
بجهد أو بالحم أو بتر أو الهى الملة فى الجهد
تراه ينتب البطحاء حولاً أيا كل رأس لقي بن عاد
ثم ان عمرا لما انتمى من بنى تميم داخله الضرور حتى ضن

أنه لم يعاده احد في الدنيا فصادف ان قال ذات يوم لجسائه
وكان دنا أجله : هل تعلمون أن أحدا من العرب من اهل
مملكتي تأتف أمه من خدمة أمي قالوا : ما نعرفه الا أن
يكون عمرو بن كلثوم . لانه من اشرافهم وهو سيد عظيم
فأرسل اليه يستزيه ويدأله ان يزيه أمه فأجابه بن كلثوم
ان ذلك واقبل من الجزيرة في جماعة من بني تغلب واقبلت أمه
ليلى بنت الميهل بن ربيعة - اخي كليب وائل من أعز العرب -
وكان زوجها كلثوم من فرسان العرب المشهورين ولما بلغ
عمرو بن هند قدوم ابن كلثوم وأمهم امر بسرادق فضرب
بهن الحيرة والفقرات وأرسل الى وجوه اهل مملكته فصنع
لهم طعاما ثم دعا الناس اليه ووضعهم في باب السرادق وجلس
هم وعمرو بن كلثوم وخواص اصحابه في الداخل ودخلت
ليلى بنت الميهل لي دنداء عمرو في قبتها وكان ابنها تال لها
اذ فرغ الناس من الطعام فتمنى خدمتك عنك واستخدمى
ليلى أن تناولك الشئ بعد الشئ فتعلت ما امرها به ابنها ولما
فرغ الناس من الطعام قالت : يا ليلى ناوليني ذلك الطبق .

فقات : لتقم صاحبة الحاجة الى حاجتها . فأعادت عليها فلما
ألحت صاحت ليلى واذلاه يا آل تغلب فسمعها ولدها ابن
كلثوم فثار الدم في وجهه وقام الى سيف لعمر بن هند كان
معلقا في السرادق ولم يكن سيف غيره فأخذه وضرب به
رأس عمرو فقتله ونادى في بني تغلب فأنهبوا جميع ما في
السرادق واستاقوا نجايبه وسبوا النساء ولحقوا بالجزيرة وفي
ذلك يقول بعضهم :

لعمرك ما عمرو بن هند وقد دعا اتخذم ايلي أمه بموفق
فقام ابن كلثوم الى السيف مصاتا وامسك من ندمانه بالمخنق
فكان عمرو كالباحث عن حشيه بظانته وبذا أضفى ضحية

غمروره وظلمه وتكبره وعتوره فسبحان مسبب الاسباب
اذا ما الظلوم استحسن الظلم مندها ولج عتوا في قبيح اكتسابه
فكله الى صرف الزمان فانه سيبدى له ما لم يكن في حساب
فكم قد رأينا ظالما متمردا يرى النجم تهباً تحت ظا ركبته
فما قليل وهو في غفلاته أناخت صرور اخاذات بابه
فأصبح لا مال ولا جاه يرتجى ولا حسنة سطرت في كتابه

وقال له الجبار منه بفعله وصب عليه الله سوط عذبه
وبعد ان مات عمرو بن هند تملك اخو قابوس بن المنذر
وامه هند ايضا وكان ضعيفا مبيها مولعا باللهو والشراب والصيد
انام ثمانى سنوات ثم مات مقتولا فتهلك بعد المنذر بن المنذر
بن امرئ القيس اخو عمرو بن هند ايضا وكان معتدل التامة
صحيح الوجه كريما ملك اربع سنين ثم مات فتولى الملك مكانه
بنه النعمان بن المنذر بن المنذر بن ماء السماء المتقدم ذكره
سنة ٥٨٨ وكان يكنى بأبي قابوس وكان حمر ابرش قصيرا
دهيما سيئا اخلق عبد الاوثان والاصنام ثم تنصر^(١) وصادف

(١) روى أن النعمان بن المنذر خرج متصيذا ومعه عدى بن
زيد ممرًا بشجرة فقال عدى : أيها الملك ائدري ما تقول هذه الشجرة
قل لا . قل فانها تقول :

من رآنا فليحدث نفسه	انه موفى على قرب زوال
فصروف الدهر لا تبقى لها	ولما تأتي به صم الحيال
رب ركب قد أنخوا حولنا	يسريون اخمر بالماء الزلال
ولا يبرق عليها قدم	وحياذ الحيل تجرى بالجلال
عمرو' الدهر بيش حسن	أوفى دهرهم غير عجال

أَن حَقْدَ عَلِيٍّ رَجُلٌ مِنْ قَوْمِهِ يَدْعِي عَدِيَّ بْنَ زَيْدٍ فَسَجَنَهُ وَأَبَى
إِطْلَاقَهُ فَعَمِلَ عَدِيٌّ يَقُولُ الشَّعْرَ وَهُوَ فِي الْحَبْسِ فَمِنْ قَوْلِهِ :

عَصَفَ الدَّهْرِيَّهِمْ فَأَنْقَرَضُوا وَكَذَلِكَ الدَّهْرُ حَالًا بَعْدَ حَالٍ
ثُمَّ جَاوَزَ الشَّجَرَةَ فَمَرَا بِمَقْبَرَةٍ فَقَالَ لَهُ عَدِيٌّ : أَنْتَ دَرِيٌّ مَا تَقُولُ
هَذِهِ الْمَقْبَرَةُ . قَالَ لَا . قَالَ فَأَتَاهَا تَقُولُ :

أَهْلُهَا الرُّكْبُ الْخَبْوُ نَ عَلَى الْأَرْضِ الْمَجْدُونَا
كَمَا أَتَمَّ كَذَا كُنَا وَكَمَا نَحْنُ تَكُونُونَا

فَقَالَ الْعُمَيْيَانُ : قَدْ عَلِمْتَ أَنَّ الشَّجَرَةَ وَالْمَقْبَرَةَ لَا تَسْكُنُهُنَّ وَأَنْتَ
تَمَّا أَرَدْتَ عَظَمَتِي فَجَزَاكَ اللَّهُ عَنِّي خَيْرًا إِنَّمَا السَّبِيلُ الَّذِي نَذَرْتُكَ بِهِ النُّجَّةَ
قَالَ : تَدْعُ عِبَادَةَ الْأَوْنَانِ وَتَعْبُدُ اللَّهَ وَحْدَهُ فَارْكَبُهَا وَتَنْصُرُ وَأَخْذُ فِي
الْعِبَادَةِ وَالْإِجْتِهَادِ . وَقِيلَ أَنَّ سَبَبَ تَنْصُرِهِ هُوَ أَنَّهُ كَانَ نَادِمَهُ رَجُلَانِ
مِنْ بَنِي أَسَدٍ أَحَدُهُمَا خَالِدُ بْنُ الْمُسَالِمِ وَالْآخَرُ عَمْرُو بْنُ مَسْعُودٍ
فَانْغَضِبَاهُ فِي بَعْضِ الْمُنَاطِقِ فَأَمَرَ بَابُ الْخَجَرِ الْكَلْبَ بِمَا حَفِيرَةٍ بِظَهْرِ الْحَيَّةِ
ثُمَّ يَجْعَلَانِ فِي نَابُوتَيْنِ وَيَدْفَنَانِ فِي الْحَفْرَتَيْنِ فَعَمِلَ ذَلِكَ بِهِمَا حَتَّى 'ذَا'
أَصْبَحَ سَأَلَ عَنْهُمَا فَأَخْبَرَ بِهِمَا كِلَاهُمَا فَقَدِمَ عَلَى ذَلِكَ وَرَكِبَ حَتَّى نَظَرَ
إِلَيْهِمَا وَأَمَرَ بِنِيسَاءِ الثَّوْرَيْنِ فَبَنِيَا وَجَعَلَ لِنَفْسِهِ يَوْمَيْنِ : يَوْمَ نِيسَمٍ
وَيَوْمَ بُوَيْسٍ . فَأَقُولُ مَنْ يَطْلُعُ عَلَيْهِ يَوْمَ نِيسَمٍ يَطْلُعُ مِائَةً مِنَ الْأَنْبِيَاءِ
شَوْمًا أَوْ سُودًا وَأَوَّلُ مَنْ يَطْلُعُ عَلَيْهِ يَوْمَ بُوَيْسٍ يَطْلُعُ رَأْسُ طَيْرَيْنِ
أَسْرَدَ ثُمَّ يَأْمُرُ بِهِ فَيُدْنِجُ وَيَقْرَأُ بِدَمِهِ الثَّوْرَيْنِ فَلَبَتْ بِذَلِكَ بَرَهَةً مِنْ
دَهْرِهِ حَتَّى مَرَّ رَجُلٌ مِنْ طَلْحَةَ بْنِ أَبِي عَشْرَاءَ كَانَ أَوْيَ

ألا من مبلغ النعمان غنى وقد تهوى النصيحة بالمغييب
أحظى كان سلسلة وقيدا وغلا والبيان لدى الطيب

النعمان في خبائه يوما خرج فيه الى الصيد وانفرد عنه أصحابه بسبب المطر
فرحب به حظلة وهو لا يعرفه وذبح له شاة فاطعمه من لحمها وسقاه
لبنا . فلما نظر اليه النعمان ساءه ذلك وقال له : يا حظلة هلا آيت
في غير هذا اليوم . فقال : آيت اللعن لم يكن لي علم بما أنت فيه
فقال له : ابتر بقتلك . فقال له : والله قد آيتك زائرا لاهلي من
خير ماثرا فلا تكن ميرتهم تلي . فقال : لا بد من ذلك فاسأل حاجة
أقصيها إن فقال تؤجاني سنة أرحع فيها الى أهلي وأحكم من أمرهم
ما أريد . فأصبر اليك فأتقذ في حكمك فقال : ومن يكفل بك حتى
تعود تنظر في وجوه جلسائه فعرف منهم شريك بن عمرو فانشد

يا شريك يا ابن عمرو يا أخا من لأخا له
يا أخا شيان فك اليوم رهنا قد أناله
يا أخا كل مصاب وحيا من لأحياه
أن شيان قيل أكرم الله رجاله
وأبوك الخير عمرو ونرا حيل الحياه
رفيائه اليوم في المجد وفي حسن المقاله

فوثب شريك وقال : آيت اللعن يدي بيده ودمي بدمه وأمر
نمطئي بخمسة ناقة وقد جعل الاجل عاما كاملا من ذلك اليوم الى
مشه من القبايل . فلما حال الحول وقد بقي من الاجل يوم واحد

أناك باتتى قد طال حبسى ولم تسأم بمسجون حرب
وبيتى مقفر الانساء أرامل قد هلكن مع النجيب
يبادرن الدموع على عدى كشن خانه خرز الريب
فهل لك ان تدارك ما لدينا ولا تغلب على الراى المصيب

قال النعمان لشريك : ما أراك الا هالكا غدا فداء لحظظة . فقال شريك : فان يك هذا اليوم ولى فان غدا لناظره قريب . فذهب قوله مثلا . ولما أصبح وقف النعمان وكان يشتهي أنه يقتله اينى الطائى . فلما كادت الشمس تنيب قام شريك مجردا فى ازاره على التطع والسياف الى جانبه وكان النعمان أمر بقتله فلم يشعر الا براكب قد ظهر فادا هو حنظلة فد تكفن وتحنط وجاء يناديه . فلما رآه النعمان قال ما الذى جاء بك وقد أفأت من القتل ؟ قال الوفاء . قال وما دعاك الى الوفاء ؟ قال ان لى دينا يمنى من الفدر . قال وما دينك . قال النصرانية : قال فاعرضها على . فعرضها فتصر النعمان وترك تلك السنة من ذلك اليوم وعفا عن شريك والعاقى وقال : ما ادرى أيكما أكرم وأوفى أهذا الذى نجا من السيف فهداه أم هذا الذى ضمنه . وأنا لا اكون إلا الم الثلاثة . فإيتاهم استأملون ولينظروا كيف كان العرب فى وقت جاهليتهم وإلى أى حال من الوفاء قد صرنا اليوم . قال الميداني وتصرع النعمان أهل اخيرة فجمعون وبني النعمان فى حاضرة مملكة الكنائس المنظمة

فأني قد وكّلت اليوم امرئى الى رب قريب مستجيب
وكان عدى من اولاد نزار شاعرا فصيحاً يعرف
الفارسية ونبغ فيها وكان أول من كتب بالعربية فى ديوان
كسرى فارتفع ذكره ولما تولى النعمان على الحيرة استدعاه
من المدائن مع اخوين له اسمهما أبى وعاصم فأكرمهم وأجزل
صلاتهم وزوج عديا ابنته هنداً وولاه مملكته وكل شئ سوى
اسم الملك ثم حسده وحبسه كما تقدم وكان أبى إذ ذاك فى
بلاد فارس فلما بلغه الخبر كلم كسرى فى أمره وأرسل كسرى
بفأذه بنتاً من النعمان بتلبية الطلب ولكنه أنفذ سرا اليه من
قتله ايلاً وفى الصباح أمر أعوانه باطلاقه فأخبروه بأنه مات
فأظهر الاسف والتحسر ولكن لم يخف ذلك على كسرى
وأسرّ حاله كما أسرّها أهل عدى وما زالوا حاثين عليه حتى
تمكنوا من الايقاع به بأن زينوا لكسرى أن يطلب من
النعمان نساء من أهله ليصاهرهن وكانت هذه حيلة منهم
لخلمهم علم اليقين أن العرب يضمنون بنسائهم على الاعاجم لما
يرغض النعمان غضب كسرى وأضغن قلبه عليه أهل عدى

فاستدعاه عنده نخاف النمان وهرب مستنجدا باصهاره بجمل
 طيء فأبوا نصرته خوفا من بطش كسرى فأقبل وايس في
 الرب من ينجده حتى نزل بذى قار - في بنى شيان بالقرب من
 البصرة - وقال أحد أصحابه ممن استجار بهم : عندي رأى لك
 لست أشير به عليك لادنك عما تريد من مجاورتي ولكنه
 الصواب . فقال هاته فقال : ان كل أمر يعمل بالرجل أن
 يكون عليه إلا أن يكون بد الملك سوة والموت نازل بكل
 أحد . ولأن تموت كرياً خير من أن تتجرع الذل أرتبى
 سوة بد الملك فامض الى صاحبك واحمل اليه هدايا ومالا
 وألق نفسك بين يديه غاماً أن يصفح عنك فتعوده الكا
 عزيزاً وأما ان يصيبك ظالموت خير من أن يتلاعب بك
 صعايلك العرب ويخطئك ذئابها وأكل ملك وتديش فقيرا
 أو تقتل متهوراً . فاستحسن النمان هذا الرأي وأودع هاتى
 ابن مسعود أهله وماله ودروعه وذهب الى كسرى الذى لما
 بلغه تدومه أنذ اليه من قيده وسجنه بخزائين ومات هناك .
 وقيل إنه ألقاه تحت ارجل النيلة نوحته حتى مات . وتد نل

جزاءه الاوفى . وولى كسرى بعد النعمان اياس بن قبيصة الطائي على الحيرة سنة ٦١١ للمسيح وكان فصيحاً جواداً مشهوراً بالشجاعة عالماً بأيام العرب ووقائعهم وبعث اليه كسرى أن يرسل الى هاني بن مسعود يأمره بتسليم ما استودعه النعمان فأبى هاني أن يسلمه ماعنده فغضب كسرى لذلك وأرسل من يقابل هانئاً بذى قار وهناك حصلت حرب بين العرب والعجم انهزم فيها الاخيريون شر هزيمة وهو أول يوم انتصفت فيه العرب وتناولت فيه اعنائهم وهو من أعظم ايامهم وقد أكثر شعراؤهم من ذكره وكان ذلك سنة ٦١١ للمسيح وبموت إياس بن قبيصة سنة ٦١٧ خله من يقال له زارديه ثم الاسود بن المنذر أخو النعمان ثم المنذر بن النعمان في سنة ٦٣٤ وهو المنذر الخامس الملقب بالفروور واستمر على ملك الحيرة الى أن قتل بالبحرين يوم جواش وهو آخر الملوك اللخمية الذين كانوا عمالاً للاكاسرة على عرب العراق كما أسبنا القول ثم أتى بعد المنذر المذكور خالد بن الوليد تخفق فوق رأسه راية الاسلام فتغيرت البلاد وتخلصت من ظلم

الظالمين وجور الجائرين وفساد المفسدين والايام دول
ملوك غسانه من السنة ٢٠٠ تقريباً الى السنة ٦٣٦ مسيحية
ومن ملوك العرب أيضاً النسائية ملوك الشام وأصلهم
من اليمن من قبيلتي الازد والخزرج من ولد كهلان بن سبا
بن قحطان هاجروا من بلادهم بسبب سيل العرم الى الشمال
الغربي وتملكوا أرض حوران والبلقاء وزلوا على ماء بقرب
دمشق يقال له غسان فاشتهروا به كما سبق القول حتى غاب
اسمه عليهم فقبل لهم آل غسان وأخرجوا عرباً كانوا قباهم
من الشام يقال لهم الضجاعة ثم تغلبوا على الشام وملكوها
ودام ملكهم نحو أربع مائة سنة وعدد ملوكهم ٣٢ ملكاً
ويسمى مؤرخو الاسلام العرب المنتصرة ويعرفون أيضاً
بملوك غسان ودانوا بالانصرانية وكانوا عمالاً لقيصرية الروم
في الشام ونسبتهم للقيصرية كنسبة ملوك الحيرة الى ملوك
الفرس وكانوا أشبه شئ بالولاة المستقلين تحت رعاية الرومانيين
فيمتازون عن ولاة الروم باستقلالهم في حكومتهم الداخلية
تحت شروط معلومة فيؤدون الجزية ويمدون الرومانيين بالجند

من قبياتهم عند الحاجة وخصوصاً في حروبهم مع الفرس أو
لهم كانوا من قبيل أصحاب الاقطاعات والمتعبدین

وكان العالم قبيل الاسلام متنازعه دولتان عظيمتان: الفرس
في الشرق والرومان في الغرب لا يكاد يفتر النزاع بينهما
فيستعين الفرس بالناذرة ملوك الحميرة وتستعين قياصرة الروم
بالغساسنة فتولد بين تينك التبتين التريبتين المسيحيتين
ضغائن توارثها الابناء عن الآباء وكثيرا ما كانت تضطرم
الحرب بينهما حتى كاد يبيد أحدهما الآخر والنزاع بين الفرس
والروم قديم وكأنه طبع في بين المشرق والمغرب فقد كانت
الحروب متواصلة قبلا بين الفرس واليونان ثم بين الفرس
والرومان والآن بين أوروبا وأهل الشرقتين الاقصى والادنى
وكانت عاصمة الفرس المدائن وعاصمة الرومان القسطنطينية
فقضوا أجيالا متوالية وهم بين حرب وصلاح

وكان بنو غسان تحت سيطرة الوالى الرومانى المقيم
بدمشق بأمر امبراطور المملكة الرومانية الشرقية المقيم في
القسطنطينية فتد الاوامر الامبراطورية من الامبراطور الى

والى دمشق وهو يلقبها الى ملك غسان وكان كرسى حكومة
 الفسائين تارة فى عمان بالبلاء وطورا فى تدمر وتارة فى
 بصرى عاصمة حوران فى ذلك العهد . وأول من ملك منهم
 جثنة بن عمرو بن ثعلبة دعا من كان قبله بالشام من الرومان
 والعرب الى طاعته فأجابوه وبني عدة مصانع ومن ملوكهم
 عمرو بن الحرث وكان شديد التكبر ذميا تبيع السيرة أنشأ فى
 دمشق وضواحيها عدة قصور شامخة منها قصر القضاء وقصر
 منار وصوّر فى بعض هذه القصور بحالسه وجلساء دوائمه
 وأشكال صورته فكانت قصوره منتزهات لا مثيل لها وكان
 رسم انفسه فى كل ليلة جارية عذراء من السبايا التى تصيبها
 خيله المغيرة فى البلاد وكان ذلك دأبه حتى وقعت عند فى السبي
 اخت عمرو بن الصمق فلم يشمر إلا وأخوها قد وقف بابيه
 وهو يقول :

يا أيها الملك المهيب أما ترى صبحا وإيلا كيف يختلفان
 هل تستطيع الشمس أن تؤتى بها إيلا وهلا بالصباح يدان
 فأعلم وأيقن أن ملكك زائل وكما تدين تدان عقد رهان

فوقمت هذه الايات في قلبه وأثرت فيه وراجع نفسه
فارتجعت عن غيرها وقال الله قد أمنك على من لك عندي وأمن
كل الناس على من وقع لهم من السبايا وابطل تلك العادة من
ذلك اليوم. وعندي أن رجوع هذا الملك للحرق وتأثره بالنصيحة
وتغلبه على نفسه من أعظم الصفات وأكرم الخصال والفضائل
ومن ملوكهم جنة الاصغر بن المنذر الاكبر وكان
يلقب بالحرق لانه احرق الحيرة لما أغار على أهلها ومنهم
الحارث بن جبلة تملك من سنة ٥٢٩ اسنة ٥٧٢ ميلادية أوقع
بني كنانة وكان كثير المغازي والغارات على قبائل العرب
كريمة جوادا كثير المواهب حتى قيل إنه لم يجتمع من الشعراء
باب أحد من ملوك عصره ما كان يجتمع ببابه ويقال إن
حسان بن ثابت الانصاري الشاعر المشهور - الذي عمرستين
سنة في الجاهلية وستين في الاسلام - كان منقطعا اليه
وله فيه مدائح كثيرة وكان ابتداء ملكه في زمن النعمان بن
المنذر ملك الحيرة فكانت بينهما مغامرة في الشرف وروى
أنه قال يوما لحسان تلى سبيل الاختبار باغنى أنك نسبت الى

(والاسلام) (٢٠٥)

النعمان رغبة شأن وفضله على فقال : وكيف أفضله عليك
فوالله لقد لك أحسن من وجهه ولمالك أشرف من أبيه
ولابوك أشرف من جميع قومه ولشمالك أجود من يمينه
ولحرمانك أنفع من نداء ولقليلك أكثر من كثيره ولثمادك
أشجع من غديره والكرسيك أرفع من سريريه ولجدولك
أغور من بحره وايومك أطول من شهره ولشرك آمده من
حواله ولحولك خير من حقه ولزندك أوري من زنده ولجندك
أعز من جنده وانك من غسان وانه من ظم فكيف أفضله
عليك وأعدله بك؟ فقال : يا ابن الفريضة - وهو اسم أم حسان -
هذا لا يسمع الا في شعر . فقال :

نبئت أن أبا منذر يساميك للحرث الاصغر
قد لك احسن من وجهه وأملك خير من المنذر
ودري يديك على عسرها كيمنى يديه على المعسر
وكان جوستاينان قيصر الروم وقتها يحبه ويكرمه حتى
لقبه بلقب الملوك وكان في عصره من الشعراء النابغة ولييد
وامروؤ القيس ولما مات ملك بعده النعمان بن الحرث وكنيته

ابو كرب اجتهد اكثر من أجداده في نشر النصرانية في بلاده وكان عادلاً شجاعاً فاضلاً كثير الخير قليل الشر حسن الصورة والسيرة يحب العلماء ويقدمهم على أشرف الناس وتوفي النعمان في بعض مغازيه قتيلا سنة ٥٨١ ميلادية

وآخر ملوك غسان جبلة بن الايهم تولى سنة ٦٣٦ كان طويل الزامة نحيف الجسم يلبس اثياب الناعرة بني مدينة جبلة بين طراباس واللاذقية وكان أسلم في أيام الخليفة الثاني سيدنا عمر بن الخطاب رضى الله عنه حين افتتح الشام ثم خرج الى مكة حاجاً بمائتين وخمسين رجلاً من قومه فلما قرب من المدينة قلده أعناق خيله قلائد من الفضة والذهب ولبس التاج ولما بلغ سيدنا عمر بن الخطاب رضى الله عنه قدومه تلمأه ورحب به ورفع مقامه حتى اذا كان يوم الطواف بالبيت والناس يطوفون وهو من جملتهم اذ وطئ أعرابي من بني فزارة طرف ازاره فأنحل عنه الازار فغضب جبلة من ذلك ولطم الفزاري لطامة هشم بها أنفه فتهاق به الرجل حتى قدما الى عمر رضى الله عنه وشكا الفزاري حاله اليه فقال عمر لجبلة:

دعه يلعنك كما لعنته فقال جبلة ألا يفضل مالك على سوتة ؟
 قال عمر : كلا فان الاسلام سوى بينكما . فغضب جبلة من
 ذلك وصبر الى الليل حتى اجتمع بعلمانه وخرج بهم الى الشام
 ومنها سار الى قيصر ملك الروم حتى هلك وبذا انقرض ملوك
 غسان وأصبحت بلادهم عمالة اسلامية

ملوك متفرقون بمجزيرة العرب — جئنا على ذكر الدول
 الثلاث الكبرى التي كانت حاکمة على أطراف بلاد العرب أي
 مملكة اليمن ومملكة العراق ومملكة الشام . وما خلا هذه الدول
 الكبيرة كان في بلاد العرب عدة ممالك صغيرة مستقلة
 بأمرها ككندة ومعدّ وكلاب وغيرهم وقد وجد في بعض
 ملوك هذه الممالك من اشتهر بالحكمة والعدالة الا أنه لم يبق
 شيء يذكر من أخبارهم ولم يصلنا منها الا اشتغالهم بمحاربة
 بعضهم بعضاً وسنتكلم على بعضهم

ملوك كندة — تنسب قبيلة كندة لثور بن غنير من بني
 قحطان — وقيل له كندة لانه كندأ بادأى حجد نعمته — أسست
 مملكة بنجد من سنة ٤٥٠ ميلادية وأول من أسسها حبر بن

عمرو الملقب بآكل المرار من ولد كندة المذكور وكانت
 كندة قبل أن يملكها حجر بنعير ملك فأكل تويهم ضعيفهم
 فلما تملك سدد أمورهم وساسهم أحسن سياسة وانتزع من
 اللخمين ما كان بأيديهم من أرض بكر بن وائل ولقب
 بآكل المرار لأنه كان باغنه أمراً غصبه فاستشاط وصارياً كل
 المرار وهو نبات مر الطعم إذا أكلته الابل تقلصت مشايرها
 فتيل له ذلك وقيل لأن أمه قالت عنه : كأنه جل تدأ كل
 المرار . لينفضها له

وملك بعده ابنه عمر وتلاه ابنه الحارث وكان معاصراً
 بيت النمرس كسرى قباذ بن فيروز وظهر في أيام قباذ رجل
 يقال له مردك دعا الناس إلى الزندقة فوافقه قباذ وكان عمال
 النمرس في الحيرة وفي الأنبار بنى خلم وهم ملوك الحيرة من
 العرب المتصرفة وكان العامل منهم اتبأذ اذ ذاك المنذر ابن
 ماء السماء فدعا قباذ المنذر إلى الدخول معه في مذهب مردك
 فبني فدعا الحارث بن عمرو الكندي فأجاب فطرد المنذر
 إلى الحارث كما مر ذكره عند الكلام على ملوك الحيرة

فلما أفضى الملك الى كسرى أنوشروان سنة ٥٢٦ م قتل مردك
وكل اتباعه وولى المنذر قعر الحارث بفرد عليه كسرى فرسانا
من بنى تغلب وبهرا واياد فنزل أرض كلب بين الحجاز والعراق
فانتهبوا ماله وهجأته وساقوا معهم ٤٨ نفساً من أهله الى
المنذر فضرب رقابهم . أما هو فنجا بنفسه ولجأ الى بنى كلب
الى ان مات ويقال انهم قتلوه وكان للحارث هذا خمسة بنين
وهم حجر وشرجيل ومعد يكرب وعبد الله وسلمة واتفق
وهو عامل لقباذى الحيرة ان القبائل فى نجد وما والاها—وفيهم
بنو أسد وغطفان وبكر وحنظلة ودارم وتغلب والنمر بن قاسط
وغيرهم—اختلفوا فيما بينهم فجاء اشراقتهم الى الحارث يحكمونه
على أن يولى عليهم أبناءه فأجاب دعوتهم وولى كلا من ابنائه
على قبيلة أو أكثر من هذه القبائل فكان حجر على بنى أسد
وغطفان فوضع عليهم الاتاوة الجزية فى الجاهلية فقبلوها فى أول
الامر ثم انتقضوا عليه وأبو دفعا وكان حجر اذ ذاك فى تبائة
فبعث اليهم الجابى فضربوه وجرحوه فجرد عليهم جندا من
رجال اخوته فاعمل فيهم العصا وأباح لهم والهم وقادهم الى تهامة

فصبروا على الضيم وآمروا وقالوا: والله لئن تهرم هذا ليحكم
عليكم حكم الصبي فما خير عيش يكون بعد تهرم وأتم بحمد الله
أشد العرب فموتوا كراما . وساروا حتى تمكنوا من حجر
قتلوه شر قتلة بنجر طويل لا محل له هنا وكان لحجر هذا
غلام اسمه امرؤ القيس أمه فاطمة أخت كليب ومهلل ابني
زهير التغلبيين وكليب هو الذي كانت تقول العرب فيه :
أعز من كليب . وبمقتله هاجت حرب بكر وتغاب . وكان
امرؤ القيس زكي النؤاد شاعرا متافيا وكان ملوك العرب في
تلك الايام يأمنون من انشر أن يقولوه هم أو يقوله أولادهم
وكان امرؤ القيس كلفا به حتى ندى منصب والده ومنزلته
من السيادة والقوة فطرده والده وآلى على نفسه أن لا يقيم
معه فكان امرؤ القيس يسير في احياء العرب ومعه جماعة
من افيق القبائل من حطى وكلب وغيرهم وفيهم المغنون والندماء
والشعراء فيطونون احياء العرب فاذا اتوا غديرا او روضة
نزل وذبح الذبائح لرفاقه وخرج للصيد فتصيد وعاد فأكل
وأكلوا معه وشرب الخمر وسهواهم فلا يزال كذلك أياما ثم

ينقل الى مكان آخر ولما قتل أبوه كان في مكان يقال له دمون في ارض اليمن مع نديم له يسميه الحمر ويلعبه بالترد فجاء الرسول بخبر والده فلم يلتفت الى قوله بل أمسك نديعه وقال له : اضرب فضرب حتى اذا فرغ من غناؤه قال له : لم أشأ أن أفسد عليك دستك . ثم سأل الرسول عن امر ابيه فأخبره فقال : الحمر على والنساء حرام ولا أدهن بدهن ولا أغسل رأسي من جنابة حتى اقتل من بنى اسد مائة وأجزع نواصي مائة . واعتم بالعمامة السوداء وكان امرؤ القيس اذ ذاك في نحو العشرين من عمره فارتحل الى بكر وتغلب في شرقي نجد — وبنو تغلب أخواله لان أمه منهم كما تقدم — واستنجد بهم فبشوا له العيون والارصاد على بنى اسد وكان بنو اسد مقيمين في بنى كنانة فعلموا بذلك فارتحلوا في بعض الليالي وبنو كنانة لا يعلمون وكانت العيون قد انبأت امرؤ القيس بأن بنى اسد في كنانة فحمل بنى بكر وتغلب حتى جاء الحى وهجم على أهله ووضع السلاح فيهم وهو يقول : يا اثارات الملاك يا اثارات الهمام . فخرجت اليه عجوز من بنى كنانة فتمالت : أبيت اللعن

لسنا لك بئار: نحن من صكناة . فلم أنهم فرّوا فقتلهم ولم
يدركهم ثم غادر بكرا وتغلب واستنصر ازد شنوءة فأبوا أن
ينصروا وقالوا: بنو أسد اخواننا . فنزل بملك يقال له مرثد الخير
من بني حمير وكانت بينهما قرابة فاستمده على بني أسد فأمدّه
بخمسمائة رجل من حمير ثم مات مرثد قبل رحيل امرئ
القيس بالجيش وخافه رجل من حمير يقال له قرمل بن الحميم
فأظهر رغبته عن نصرته فهم امرؤ القيس بالانصراف فنجّل
قرمل وانفذ معه الرجال وتبعه اخلاط من العرب ومستأجرين
منهم فسار بهم إلى بني أسد ويقال انه صرف في طريقه بمكان يقال له تباله
فيه صنم أعظمه العرب اسمه ذو الخصلة فاستقسم عنده بقداحه
فأصاب أن لا يذهب فجمع القداح وكسرها وضرب بها وجه
الصنم وسار حتى أتى بني أسد فظفر بهم واخذ بئارا به فشكوا
أمرهم إلى المنذر فبعث جندا في طلبه من أياد وبهراء وتنوخ فلم
يظفروا به فأمدّهم كسرى بجيش من الاساوره فسرّحهم المنذر
في طلبه تخاف انصار امرئ القيس الحميريون وتفرقوا عنه فنجّا
هو وبعض أقاربه والتجأ إلى الحارث ابن شهاب من بني يربوع

وكان مع امرئ القيس خمس أدرع كانت لبني آكل المرار
ملوك كثيرة يتوارثونها ملكا عن ملك . فلم يكادوا يقيمون
عند الحرث حتى يمش المنذر اليه أن يسلمهم أو يحاربهم فاخرجهم
ونجا امرؤ القيس ومعه ابنته هند والادرع والسلاح ومال
كان بقى معه ففرج على وجهه يستنصر القبائل فجاء سعد بن
الضباب سيد بني اباد — وسعد هذا أخو امرئ القيس من
أبيه لان أمه كانت تحت حجر أبي امرئ القيس فطلقها وهي
حامل فتزوجها الضباب فولدت سعدا على فرشه ومن عادة
العرب ان ينسبوا المولود الى التراش الذى يولد عليه — فأقام
امرؤ القيس عند أخيه هذا أياما ثم تحول عنه الى ارض طى
فى شمالى نجد عند رجل من بنى جديلة اسمه الملى وأقام هناك
زمنًا طويلا ثم ارتحل الى غيرهم وما زال يرحل من حى الى
آخر بادرعه وسلاحه وماله فرارا من المنذر حتى وصفوا له
السموأل ابن عاديا الاسرائيلى المشهور بالوفاء صاحب حصن
الابلق بتياء وأحصن بناء عاديا جد السموأل واحتفر فيه
بئرا وكانت العرب تنزل فيه ضيوفاً يأكلون ويشربون أياما

ويعيمون فيه سوقاً فوق دأمرؤ القيس على السموأل بآبنته هند
وبضعة من أهله فضرب السموأل قبة أنزل فيها هنداً وأنزل
الرجال في مجلس له براح فأقام عنده أعواماً على الرحب والسعة
والمنذر لا يزال يطلبه ويبحث عنه فأشار بعضهم على أصرئ
القيس أن يلتجئ إلى قيصر الروم يستنصره على المنذر وكانت
بين الروم والفرس عداوة كما لا يخفى وكان عامل الروم على
الشام الحارث بن أبي شمر النسائي الأكبر فتقدم أصرؤ القيس
إلى السموأل أن يتوسل له عند الحارث ليوصله إلى القيصر
— امبراطور الرومانيين — ففعل وسار أصرؤ القيس ومعه رجل
يدله على الطريق واستودع السموأل ابنته هنداً وسائر بنيته وأدراعه
وماله وكان قد بلغ المنذر نزول أصرئ القيس عند السموأل
فوجه الحارث بن ظالم في خيل للقبض عليه ثم علم بخروجه
إلى القيصر فأمره أن يأتي بأدراعه وماله فوصل الحارث بن
ظالم إلى حصن الأباقي فمنعه السموأل من الدخول وأقل
الحصن دونه فضرب الحارث أطنابه خارج الحصن وكان
لأسموأل ابن خرج للصيد في صباح ذلك اليوم فلما رجع قبض

الحارث عليه وقال للسموأل — وقد اطل من فوق السور —
 اتعرف من هذا؟ قال نعم هذا ابني: قال انتسلم ماعندك لامرئ
 الئيس أم قتله؟ قال شأنك به فلست اخفر ذمتي ولا اسلم مال
 جارئ: فنصح له ان يسلم الادرع ثلثا يقتل الغلام فأبى فقتل
 سينا وضرب به وسط الغلام فقطعه قطعتين وانصرف عنه
 وفي ذلك يقول سموأل

وفيت بادرع الكندي انى اذا ماذم اقوام وفيت
 واوصى عاديا يوما بأن لا تدم ياسموأل ما بنيت
 بنى لى عاديا حصنا حصينا وءاء كلما شئت استقيت
 اما مرؤ الئيس فانه سار حتى انتهى الى القسطنطينية وفي
 اثناء سيره مل رفيفه فقال امرؤ القيس

تقطع اسباب اليانة والذى عشية جاوزنا حماة وشيزرا
 بكى صاحبي لما رأى الدرب دونه وأبفن انا لاحقان بقيصر
 فقات له لا تبك عينك انما نحاول ملكا ونموتة نمذرا
 فلما وند على اليعصر استباه واكرمه لما عرف من نسه
 وشرفه وأخبره امرؤ الئيس بيزره وما جاء من أجله فأبجده

بجيش وقوة ولكن بنى اسد ما اتكوا يراقبون حر كاته
وسكناته فلما علموا بوفوده على القيصر بعثوا رجلا منهم اسمه
الطاح ليفسد عليه امره - وكان امرؤ القيس قتل أخاه - جاء
القسطنطينية مستخفيا فلما علم بما لاقاه من النجدة وشى به
لدى بعض رجال الدولة وآهمه أنه هوى بنت القيصر وقال
فيها اشعارا الى غير ذلك فيقال ان القيصر لما بلغه ذلك بعث
الى امرئ القيس بحلة منسوجة بالذهب جعل فيها سما يتصل
منها الى بدنه وقال له انى بعثت اليك بحلتى التى كنت لبسها
تكرمة لك فاذا وصلت اليك لبسها باليمن والبركة واكتب
الى بخبرك حيثما نزلت فلما وصلت اليه لبسها فتقطر بدنه وصار
يحمل فى محفة ولذلك قال :

لقد طمّح الطامح من بعد أرضه ليلبسنى من رأيه ما تلبسنا
فبدلت قرحا داميا بدنة فيالك من نعمى تحولات أبوسا
وما زال امرؤ القيس سائرا حتى وصل اقرا فى آسيا
الصغرى فاشتد به المرض وعجز عن المسير فأقام هناك وقد
أيقن بدنو الاجل ويقال إنه شاهد فى سفح جبل اسده عسيب

باتقرا قبر الامراة من بنات الملوك ماتت هناك ودفنت فيه
فأنشد :

اجارتنا ان الخطوب تنوب واني مقيم ما اقام عسيب
اجارتنا انا غريبان ههنا وكل غريب للغريب نسيب
فان تصلينا فالارابة بيننا وان تصر مينا فالقريب غريب
ثم مات ودفن هناك وعاد الجند الى التسطنطينية فلما
بلغ السماأل خبر وفاته سلم الادرع والمال وكل ما خاذه
امروؤ التيس الى عصبته وكانت وفاته سنة ٥٣٠ مسيحية وقيل
سنة ٥٤٠ وبموته وبموت أبيه من قبل انهزمت بنو كندة وكان
آخر العهد بهم

وكان امرؤ القيس حسن الصورة جميل الخلقة تزوج
مراراً ولكنه كان شديد الغيرة على بناته فاذا ولدت له ابنة
وأدها فلما رأى ذلك نساؤه غين بناتهن في أحياء العرب
وباغه ذلك فتبعن حتى قتلهن ولم يبق الا هند المتقدم ذكرها
وأما شعره فانه جمع الى فصاحة الجاهلية وبلاغتها رقة أهل
الحضر . ولما ظهر الاسلام كان حديث امرئ القيس متداولاً

في احياء العرب لقرب عهده منهم فلما سمع النبي صلى الله عليه وسلم بشعره قال : هو رجل مذكور في الدنيا شريف فيها منسى في الآخرة خامل فيها يجيئ يوم القيامة ومعه لواء الشعراء الى النار . وكان مبتكرا في الشعر له فيه الاختراعات الحسنة وقد مر ذكره عند التكلم على أصحاب المعلقة ومن شعره في معلقته

أفاطم مهلا بعض هذا التدلل وان كنت قد ازمت صرعى فاجلى
أغرّك منى ان حبك قاتلى وأنتك معما تأمرى القلب يفعل
وانك قسمت المؤاد فنصفه قتيل ونصف في حديد مكبل
فانك قد ساءت منى خليفة فسلى ثيابى من ثيابك تسلى
وما ذرفت عيناك الا لتضربى بسهميك فى أحشاء قلب متل
ومن ملوك العرب المتفرقين أيضا — عمرو بن لحي بن
حارثة من ولد كهلان بن سبأ كان ملكا فى الحجاز شائع
الذكر فى الجاهلية واليه تنسب خزاعة فيقال انها من سلالة
وكان جلوسه على سرير الملك سنة ٢٠٧ مسيحية وهو أول من
أتى بالاصنام الى مكة من أرض الشام وأقامها فى البيت الحرام

ودعا الناس الى تعظيمها والتترب اليها والتوسل بها وكان
ينكر بمث الاجسام وهو القائل :

حياة ثم موت ثم حشر حديث خرافة يا أم عمرو
ومنها أيضاً زهير بن حباب بن هبل قيل له الكاهن
اصحة رأيه وهو من اهل اليمن واحداً من اجتمعت عليه قضاة
وأطاعته غزوات كثيرة وكان شجاعاً سعيداً في غزواته
وفد على أبرهة الاشرم الحبشى فأكرمه وفضله على من
أتاه من العرب وقلده امارة بنى بكر وتغلب ابني وائل واستمر
زهير اميراً عليهم حتى خرجوا عن طاعته فغزاهم وتل فيهم
وكانت جموع العرب تحارب معهم وجرى له مع المذكورين
حروب يطول شرحها واخيراً انتصر عليهم وهزمهم وأسر
كليبا ومهلهلا ابني ربيعة وجماعة من فرسانهم ووجوهم وغزا
ايضاً بنى غطفان حينما جعلوا لهم حرماً مثل حرم مكة وولوا
سدانته بنى مرة بن عوف وانتصر عليهم واسرهم واخذ نارساً
منهم في حرمهم فقتله وعطل ذلك الحرم
وقد عمر زهير عمراً طويلاً فلما أسن استخلف ابن أخيه

عبد الله بن عليم لانه لم يكن له ولد فقال زهير يوما الا ان
الحى ظاعن فقال عبد الله ألا إن الحى مقيم قتال زهير من
هنا المخالف على فقالوا ابن أخيك فقال : اعدى المرء للمرء
ابن أخيه وانشأ يقول :

الموت خير للفتى فليهلكن وفيه بقية
من ان يرى الشيخ الكبير اذا تهادى فى العشية
من كل ما نال الفتى قد نلته الا التحية
وقال أيضا :

انقد عمرت حتى ما أبالى اختفى فى صباح ام مساء
وحق لمن أتت مثنان عاما عليه ان يحل من الثواء
ثم شرب الخمر صرفا حتى مات

ومنهم كليب وائل بن ربيعة بن الحارث بن زهير كان
سيد بنى ربيعة فكانوا لا ينزلون ولا يرحلون الا بأمره وكان
عزيزا مهيبا بينهم لا توفد نار مع ناره ولا ترد ابل مع ابله
ولا يحتبى فى مجلسه ولا يتكلم الا ان يسأل وكان يأتى كلبا
صغيرا فى اطراف مراعيه فاذا اقبل الرعاة وسمعوا صوته

تأخروا عنها وقالوا هذا كليب وائل فكثرت استعمال ذلك حتى صار لقباله وكان مسكنه بهامه ثم داخله زهو شديد وبنى على قومه فصار يحكى عليهم مواقع السحاب فلا يرى في حماد أحد ويقول وحش ارض كذا في جوارى فلا يصاد وبقى كذلك الى أن رأى يوما بجوار ابله ناقة لرجل من بني جرم اسمه سعد بن شمر فأنكرها ورمها بسهم أصاب ضرعها فولت حتى بركت بفناء صاحبها وضرعها يشخب دما وابنا فلما رآها صاح فخرجت البسوس — بنت منقذ التميمية خالة جساس بن مرة وكانت جارة الجرمي — ونظرت الى الناقة فلما رأت ما بها ضربت يدها على رأسها ونادت واذلاه وانشأت تقول :

لمر ك لو أصبحت في دار منقذ لما ضيم سعد وهو جار لا ياتي
ولكنني أصبحت في دار غربة متى يمد فيها الذئب يعد علي شاتي
قياسه لا تغرب نفسك وارتمل فانك في قوم عن الجار اموات
فلا سمع جساس قولها اسكتها وصار يتربص الكليب
حتى بانته يوما وقتله ورجع الى قومه وفرسه يركض تحته

وقد بدت ركبته فلما نظره أبوه مرة قال لقومه قد آتاكم
جساس بدهية: ما رأيته قط بادی الركبتين الا اليوم ثم سأله
عما فعل فقال طعنت طعنة يجتمع بنو وائل غدا لها رقصا. فسأله
ومن طعنت لأمك الثكل؟ قال قتلت كلييا. قال بئس والله
ما جئت به قومك ثم ان مرة دعا قومه الى نصرته فأجابوه
وكان همام ولده الثاني ومهمل اخو كليب في ذلك الوقت
يشريان الخمر مع بعضهما فبعث مرة جارية من عنده تخبره
الخبر سرا وتأمره بالحضور خوفا عليه من القتل فلما انتهت
اليه الجارية أشارت اليه وأخبرته بما صار فسأله مهمل عما قالت له
الجارية— وكان بينهما عهدان لا يكتم احدهما شيئا عن الآخر—
فذكر له الخبر فقال له مهمل: إست اخيك اضيق من ذلك
ولكن إشرب فاليوم خمر وغدا أمر. واقبلا على شراهما
فشربا فلما سكر مهمل خاف همام منه وانصرف الى أهله
وساروا الى جماعة قومهم من بنى بكر وظهر أمر كليب فشقت
النساء عليه الجيوب وخرجت الا بكار وذوات الخدود من
انبيوت يندبنه وأخيرا اجتمع مهمل على قومه من تغلب وشمر

جساس وجرت بين الفريقين عدة وقائع قتل فيها من الفريقين خلق كثير واستمر الحال على ذلك الى أن كان المهمل راجعاً من اليمن الى ديار قومه وكان منفردا ليس معه أحد فلقبه عوف ابن مالك من البكرين وكان نازلاً بنواحي مدينة يثرب فأخذه فمكث في أسره ما شاء الله ومات . هكذا قيل : وقيل بل كان قد أسن وله عبدان يخدمانه تفرج بهما يريد سفراً حتى اذا نزل في بعض القلوات نام تحت ظل شجرة وكان العبدان ملأ من خدمته ولطول بلائه لهما عزماء على قتله وأحس بذلك مهمل ولم يجد بدا من الخلاص فقال لهما اذا آتيا الحى فقولاً هذا البيت

من مبلغ الاقوام ان مهمل الله درجا ودر يكما
 قتلوه ورجما ليه فسألها أهله أين سيدكما قال مات
 بأرض كذا فدفناه بها واديا الشعر الذى قاله لهما فقالوا ما هذا
 شعر مهمل لانه لا معنى له وفكرت فيه بنت له تسمى سحى
 فقالت والله ما كان أبى ردى الشعر ولا سفساف الكلام
 وانما أراد به أن يخبركم ان العبدان قتلوه وهو يريد

من مبلغ الاقوام ان مهلهلا أضحي قتيلاً في الفلاة مجندلاً
 لله دركاً ودر بيكماً لن يرح العبدان حتى يقتلاً
 فضربوا العبدین نأقراً بقتله ققتلوهما فيه وبذا انتهت
 الحرب بين بنى تغلب وبنى بكر المشهورة بحرب البسوس
 نسبة الى من كانت السبب في اضطرامها بعد أن دامت بين
 القوم اربعين سنة من سنة ٤٩٠ لسنة ٥٣٠ مسيحية فكم من
 نفس بريئة قتلت ومن دماء سفكت ومن روح زهقت
 وقبال ضعفت : وما منشأ كل ذلك سوى الظلم والاسترسال
 في البغي والغلو في الانتقام ولكن قدر فكان

ومن ملوك العرب قيس بن زهير بن خزيمه العبسي
 كان من دهاة العرب وكان يقال له قيس الرأي لصحة رأيه
 ووفور حكمته استولى على ملك بن زهير بعد قتله في بني عامر
 حتى وقعت الحرب بين بنى عباس وفزارة بسبب سبائك الخيل
 كما مر في غير هذا الفصل فلاحق بنى النمر بن قاسط وكان
 قد انتثر وساءت حالته فاقام بينهم وتنصر وما زال عندهم الى
 اذ مات . والى هنا تتمصر في ذكر ملوك العرب فاننا لو

حاولنا ذكرهم جميعاً او ذكر كل القبائل القحطانية التي سكنت
جزيرة العرب لما استطعنا لذلك سبيلاً ويلزم لذلك مجلدات
فالاقتصار أولى

==

الفصل الرابع :

(طبقة العرب الباقية)

==

العرب المستعربة

أساب محبي اسماعيل عليه السلام الى مكة — مصاهيرته لبي حرمه بن
قطان — عمرة اليث احراء مكة — أمراء الحجاز وولاية البت وسداة
الكعبة — من قريش على من عداها واجتمع مناصب الشرف بها —
عده الخشخشة على مكة — واقعة الين — ولاده النبي صلى الله عليه وسلم
رصاصه وسنه وسنة وتربيته وحالته وسيرته من قومه حين يتت — محي
حوال العالم في ذلك له.

اسباب محبي اسماعيل عليه السلام الى مكة ومعهم هجرة
بني جرهم — روى ان ابراهيم عليه السلام اسمر دهر
طوبلا لا يولد له ولد فوهبت له زوجته سارة جارية ف
سميها حاجر وهبها اباها عزب من مصر حين وفد عليه ابراهيم

رزوجه من خبر ايس هذا بل ذكره وقال له حين وهبته
 بها: في حرمت من الرأ. فلعل الله ان يرزقك منها ولدا نقر
 بعينك. فأجبه ابراهيم لما وعدها ودينها فلما حملت باسمعين
 رواه أنه أخذت سارة الغيرة وقالت لزوجها: ان الله تبارك وتعالى
 جعل صدق عليك ورضاي وطائي وأنا أمرك ان تمل هذه
 جارية وابنها الى بل لا مانيه ولا زرع فتسكنهما فيه. قال
 قول ذلك فأمر ان تدبر ابراهيم بالسير الى مكة فسادر
 ونزلوا مكة والبيت يرمث ربة حراء مبرنة على ما سواها
 وبنوا براعم من مطيته شدة حاجر: يا بني الله الى مـ
 كان قال لله تعالى واسترنا بك يا ابراهيم قالت له: الله أمرك
 بهذا بل نذرنا: اذا لا يضيئ. فرجع ابراهيم الى الشام وما
 ر قال: كذا ورد في القرآن الكريم: «رب اني اسكنت من
 شرقي براد غير ذي زرع بين يديك المحرم ربنا اقيموا الصلاة
 تا جعل أفئدة من الناس نهوى اليهم وارزقهم من الثمرات
 انهم يشكرون» ثم ان هاجر أقامت عريشة وكان معها وعاء فيه ماء
 فتهد الماء وعطشت هي وولدها عطش شديد واخذت تتردد بين

الصفا والمروة مهرولة بين اليلين الاخضرين الموجودين الآن
 — والمهرولة باقية الآن في السعى من مناسك الحج تذكاراً لما
 حصل من هاجر في ذلك الحين — ثم تضرعت الى الله تعالى
 فانفجرت لها عين زمزم فأخذوا يسربان منها زمناً وكانت بنو
 جرهم — وهو الذي كان ولده أبوه — قحطان على الحجاز كما قدمنا —
 بواد قريب من مكة فلما شامدوا الطير تحوم حول الوادي بعد
 ان كانت لا تأوى اليه فالوا ما يئمه إلا وفيه ماء فجاءوا
 اسماعيل وأمه فأخبرتهم بخبرها فقاروا له أن هذا الغلام كريم
 على الله تعالى ما نبع له الماء من هذا المكان واستأذنوا منها أن
 يأتوا بأهاليهم فيقيموا بها وان هذا الغلام متى أراد اخرجهم
 من هذا المحل خرجوا منه واشتدوا به عليهم المواساة في
 أموالهم ورثاسته عليهم عند ذلك ذلتوا جميعاً وابتشوا
 المنازل والبيوت ونشأ اسماعيل مع أولادهم وكانت نفتهم
 العربية الصحيحة — وهي لغة أولاد بنيهم — التي نزل بها القرآن
 الشريف — فتعلمها منهم ثم لما بلغ الأربعين بعث الى العماليق
 وجرهم وقبائل اليمن وكانوا يبدون الاوثان فأمن بعضهم

وذهب كثير من العلماء الى أن اسماعيل عليه السلام هو الذبيح وان ذلك كان في شعب من مكة وأنه فدى بكبش وذهب آخرون الى أن الذبيح كان اسحاق .

وقد صاهر اسماعيل بنى جرحم وولد له من رعدة بنت مضاى اثنا عشر ذكراً وبنت ومات بمكة ودفن ما بين الميزاب والحجر الى جنب قبر أمه هاجر

عمارة البيت الحرام بمكة — كان ابراهيم يزور ولده اسماعيل عليهما السلام من وقت لآخر ولما زاره آخر مرة أمره الله تعالى ببناء البيت الحرام وأرسل له السكينة—وهى ريح خجوج—فسار معها ابراهيم حتى انتهت الى موضع البيت فبنى ابراهيم وساعده اسماعيل وكانا كلما بنيا دعوا الله « ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم » فلما ارتفع البنيان وضعف ابراهيم عن رفع الحجارة قام على حجر وهو مقام ابراهيم وناغره من بناء البيت أمره الله تعالى بالآذان كما ورد في سورة آل عمران : وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالاً وعلى كل

ضامر يأتين من كل فج عميق . وانصرف ابراهيم الى الشام
ومات هناك

أمرء الحجاز وولاية البيت وسرانة الكعبة وفضل قريسه
على من عداها واجتماع مناصب الشرف فيها — اختاف
المؤرخون في أمر الملك على الحجاز بين جرم وبني اسماعيل
فمن قائل ان الملك كان في جرم ومفتاح الكعبة وسداتها
مع بني اسماعيل ومن قائل ان قidar — أحد اولاد اسماعيل
الاثني عشر — توجه اخواله جرم وماكوه عليهم بالحجاز . وقد
كانت سدانة البيت الحرام ومفاتيحه في بني اسماعيل بالاخلاف
حتى انتهى ذلك الى نابت من ولد اسماعيل فتغلب عليه بنو
جرم وأخذوها منه وبقيت فيهم حتى بغوا واستحلوا حرمة
البيت وظلموا من دخل مكة من الحجاج وغيرهم وظهر فيهم الزنا
والفساد فسلط الله عليهم الرعاف وأضعفهم . ثم اجتمعت خزعة
لما خرجت من اليمن ونزات بمكة وأخرجت جرهما من حرم
وبقيت ولاية البيت وسدانة الكعبة في خزعة الى أن أخذها
منها قصي — الجد الخامس للنبي صلى الله عليه وسلم — وبعد أن

صار في يد قهي ولاية الليث ومفتاح الكعبة جمع قبائل
فريش وكانت متفرقة في البوادي وأسكنها الحرم وكانت
تدعى قبل التجميع النضر بن كذانة ومماها قريشاً من التفرير
وهو التجميع وقال بعضهم إنما سميت قريشاً لدابة في البحر
هي أعظم دوابه خطراً لا تنقر بشيء من دواب البحر إلا
أكلته فسميت قريش بهذا الاسم لأنها كانت أعظم العرب
بمكة ونال بعضهم أيضاً از هذا الاسم مأخوذ من التجارة
له أقاليم أحسن تيريس التجارة زمن الجاهلية .

وأول دار بنيت بكة دار الندوة وتسمى دار المتدى
بنه يسعى لتكون مجلس القوم يهاجروا يجتمعون فيها للاستشارة
في الأمور المهمة وهو الذي بنى المسجد الحرام بجبل المزدلفة
وكان يدرج عليه أيام الحج فسماء الله مشعراً وأمر بالوقوف
عنده وقتئذ قبائل قريش إلى فخر بن مالك . وكان قهي
يعبر من دخل مكة من غير أهلها فاجتمع قريش في ذلك
الوقت لرئاسة على قوههم وأدباعتهم العرب واجتمع لهم ما
يجتمع لغيرهم من مناصب الشرف في ذلك الوقت وهي الحجابة

والسقاية والرفادة والندوة والاراء والقيادة: فلحجابه مئ سداة
 الليت الشريف أى تولية مفتاح بيت الله . والسناية اسقاء
 الحج كايوم الماء العذب وكان نادرا بمكة يجلب اليها من الخارج
 اسقاية الحاج . وأما الرفادة فهي اطعام سائر الحاج فكانت
 تمد لهم الاسعة في أيام الحج . وأما الندوة فهي النورة فكان
 يتبع فيها من قرأ من غيرهم من العرب وأهل الرادة
 من بلغ من العمر أربعين سنة فأنفق ولا يتقدم عقد نكاح
 من قرأ الا بها . أما لاراء فراية ممتدة على ربح نصبونه
 علامة على اجتياح الجيوش . أربب الاعداء فيجذبون تحت
 هذه الراية والاراء عدا . والقيادة اشارة الجيوش ورئاسة
 الحرب

فكانت هذه من اثار به السيرة في الجارية وانهم قد
 الى عشرة أبان من ديرة وكاسم من أولاد ديرة .
 أسس وحدتهم وجمعهم وأوجد لهم هذه الرادة .
 في الاسلام كذاك والهجرة ايمان حدهم وميتونون وعبد
 الهار وأسديتهم ومخزوم وعاد راجع وسهم

ولما كبر قصى وكان ابنه عبد مناف ساد قومه وانتهت
اليه الرئاسة في حياة أبيه شكا اليه عبد الدار ولده الثاني ضعفه
في قومه فاعطاه دار الندوة وحجابه الكعبة واللواء والسقاية
والرفادة. أما اللواء فبقي في بنيه إلى أن جاء الاسلام فأبطله
وأما الرفادة والسقاية فإن بني هاشم وبني عبد شمس وبني
المطلب وبني نوفل أولاد عبد مناف أجمعوا على أخذها من
بني عبد الدار لشرفهم عليهم فتمزقت قريش مع التمرقين
فكان بنو زهرة وبنو أسد وبنو تميم وبنو الحارث مع عبد
مناف وكان بنو سهم وبنو جمح وبنو مخزوم وبنو عدى مع
بني عبد الدار وتحالف كل فريق مع حزبه وتأيأوا للقتال ثم
انتهوا إلى الصالح على أن يكون السقاية والرفادة ابني عبد مناف
فكانتا بعده في هاشم ابنه ثم للمطلب أخيه ثم لابني طالب
ثم أعطاهما لآخيه العباس وأما دار الندوة فبقيت لعبد الدار
وولده من بعده حتى جمعت دار الإمارة بمكة ثم دخلت الحرم
فيما بعد وأما الحجابة فبقيت في بني عبد الدار إلى الآن وهم
بنو شيبه بن عثمان بن أبي طلحة بن عبد العزيز بن عثمان بن

عبد الدار — ويقولون أن أول عداوة بين أمية بن عبد شمس وبين أخيه هاشم هو أنه لما كان لهاشم السقاية والرفادة حسده اخوه المذكور على سيادته واطعام الطعام وناقره فتحاكما الى الكاهن الخزاعي بعسفان على خمسين ناقة والجلاء عن مكة عشر سنين ف قضى الكاهن لهاشم فأخذ الابل ونحرها وأطعمها الناس ورحل أمية الى الشام عشر سنين فكانت اول عداوة بينهما

ولنقتصر هنا أيضاً على ما ذكرنا من قرئس وبطونها اذ لا يسعنا مهما طولنا أن نأثى على ذكر كل ارتبائل المدنانية فعدها يجل عن الحصر والاقتصار على ما أوردنا أولى

اغارة الحبشة على مكة وواقعة الفيل — سبق لنا عند ذكر تغلب الحبشة على القوم بأن ابرهة الاشرم ملك الحبشة اغار على مكة المشرفة يريد هدم الكعبة وكان بنى كنيسة بصنعاء اليمن لما كان مستولياً عليها واراد ان يصرف اليها الحاج فخرج رجل من بنى كنانة فقمعد فيها ليلا وقضى حاجته بها فأغازه ذلك وحلف ليهدمن الكعبة فخرج ومعه جيش

عظيم وفيه المشهور وأثنا عشر فيلا غيره فلما قرب من مكة خرج لهم أبو رغال الملعون وهو من عرب قريش ليخون وطنه ويدل أعداءه على طريقة الدخول لمكة فكان هو أول من مات وأول من خان من العرب ولذلك رجعت العرب قبره كما يرجوه للآن كل الحجاج حتى صار ذلك من مناسك الحج . فانتثر بأى عين كان العرب ينظرون الى رذيلة الحياة التى نابأها طباعهم ، وفى رعى الجار هذا اشارة خالدة الى الابد . لهذه الحياة ذبرة لمن يعتبر ! ثم ان أبرهة لما انرف على مكة شن الزارة على ائرافها كما هى العادة فسالت خيل المؤمنين بدير ابيد المطاب — جد النبي صلى الله عليه وسلم — وكان هو الامير وقتها فتم اهل الحرم ائفاله ثم عصفوا عنهم لا دابة لهم به . نذكروه واث أبرهة الى اهل مكة يقول لهم : انى لم آت لحر بكم وانما جئت لهدم هذا البيت فان لم تعرضوا دونه بمرب فلا حاجة لى بدمائكم . يقال عبد المطاب اسفيره : والله لا نريد حربيه وما لنا به من حاجة هذا بيت الله وبيت خليله ابراهيم صلى الله عليه وسلم فتويعميه ممن يريد هدمه

ثم خرج عبد المطلب الى ابرهة وكان عبد المطلب جسيما وسيدا
 جليلا ما رآه أحد الا أحبه وكان محباب الدعوة فقبل لا برهة
 هذا سيد قرش الذي يظلم الناس في السهل ويظلم الرحس
 والطير في رؤس الجبال فلما رآه احبه واجلسه معه على سرير
 ثم قال اترجمانه قل له سل حاجتك فقال: حاجتي أن يرد الملك
 على ابي. قال له ابرهة: قد كنت اعينني حين رأيتك ثم زدتك
 فيك حين كلمتني! أتكلمني في مائتي بعير وترك بيتا هو دينك
 ودين آبائك قد جئت لخدمته فلم نكلمني فيه؟! فقال عبد المطلب
 اني انا رب الابل اما البيت فله رب يحميه. فرد ابرهة على
 عبد المطلب ابنة ثم انصرف الى قرش فأخبرهم الخبر وامرهم
 بالخروج من مكة الى الجبال ثم قام فأخذ بئرا باب الكعبة
 ودعا الله تعالى قائلا :

لاهم ان العبد يمنع	رحله فامنع رحالك
وانصر على آل الصليب	وعابديه اليوم آلاك
لا يغابن صليبهم	ومحالمهم ابدا محالك
وان فعلت فانه	أمرتم به فعالك

أنت الذى ان جاء با غ نرتجيك له فذلك
لم أستمع يوما بأر جس منهم ينفو قتالك
جروا جموع بلادهم والفيل كى يسبوا عيالك
عمدوا حماك بكيدهم جهلا وما رقبوا جلالك
ان كنت تار كهم وكه بتنا فأمر ما بدالك

ثم ارسل حاة الباب وانطاق هو ومن معه من قريش
الى الجبال ينظرون ما أبرهة فاعل بمكة اذا دخلها . فحينئذ
جاء برهان الله سبحانه وتعالى وحتت كلمته وبينما شعر أبرهة
لدخول مكة وهدم البيت وقدم فيه محمود (١) امام جيشه
اذ فجأهم ما قص الله تعالى فى سورة الفيل من ارساله الطائر
الابابيل عليهم ترميهم بحجارة من سجيل فجعلهم كمصف مأكول
وتساقطوا بكل طريق وهلكوا على كل نهل وأصيب أبرهة
حتى تساقط انامه . انملة انملة وقدموا به صنعاء وهو مثل فرخ
الطائر فما مات حتى انصدع قلبه عن صدره

(١) نوع من الفيلة عظيم الحافة اقراض الآن اسمه بالافرنكية

وفي هذه السنة — أى سنة الفيل — ولد النبي صلى الله عليه وسلم كما سيحىء ان شاء الله تعالى . قال بعض العلماء ان مرض الجدرى كان أول ظهوره بين العرب في جيش أبرهة هذا ولعل قول الله في التنزيل اشارة الى هذا المرض كما ظنه بعضهم والله أعلم

مولده صلى الله عليه وسلم ونسب ورضاع ونسأته وتربيته وعالته وسيرته بين بعثة — ولد عليه الصلاة والسلام حين طلوع فجر يوم الاثنين ٢٠ ابريل سنة ٥٧١ مسيحية وهو تاسع ربيع الاول من عام الفيل السالف ذكره من أبوين كريمي المنصر عظيمي الجاه: فهو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن حكيم الملقب بكلاب بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ونسبه الى عدنان متفق عليه .
 خلافاً انما الخلاف في عدة الآباء الذين بين عدنان واسماعيل أما أمه فهي آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن حكيم

بن مرة تبتلع مع عبد الله أبيه في حكيم بن مرة . فعبد الله
من قصي بن حكيم وأمنة من زهرة بن حكيم

وكان مولده عليه الصلاة والسلام بمكان بمكة يسمى
الشعب في الدار التي كانت لمحمد بن يوسف أخى الحجاج ولما
ولد سعى محمد رجاء ان يحمده ولم يكن هذا الاسم شائعاً بين
العرب بل الهاميا

وقد اصطفاها الله من اطهر المشائر وأضيب الاعراق
متقلا من أصلاب اشراف الرجال الى ارحام شريشات النساء
يعقد النكاح و يصبحه شئ من سفاح الجاهلية وكان أبودد
مات قبل ولده بشهور غير تارك له شيئاً يذكر من المال
والغنم وبركة الجاشية المكنية بأُم أيمن ثم توفيت أمه وعمره
ست سنوات فكفله جده عبد المطلب ثم مات عند وعمره
ثمانى سنوات من بعد أن أوصى به الى عمه أبى طالب تاحسن
أبو طالب كفالاته وعزز وصايته واجبه جبا شديدا حتى كان
لا ينام إلا إلى جنبه ولا يخرج الا معه اما رضاعه صلى الله
عليه وسلم فكان على عادة العرب بأن يرضعوا المولود من غير

أمه لاغتادهم ان ذاك ادعى الى نجابة الرضيع — وهذه العادة باقية ولكن لا لهذا النرض بل للرفاهة والراحة من عناء الرضاع — وقد عرض على كثير من نساء العرب في أول الامر لارضاعه فأبين قائلات: ماذا عسى أن يكون من أمه وجده الينا: انما يكون الاحسان من الاب؛ فاخذته حليمة السعدية بنت أبي ذؤيب ومضت به الى بلادها عند سعد فأثامت به أربع سنوات ثم عادت به الى مكة

وكان الرسول عليه السلام في مدة كنفاله عنده منزل القنعة والبعد عن السفاسف التي تشتغل بها الاطفال عادة كما روت ذلك أم أيمن حاضنته فكان اذا اقبل وقت لاكل جاء الاولاد يخططون وهو قائم بما يسره الله له. ولما بلغ ثنتي عشر سنة سافر به عمه الى الشام في تجارة فرآه راهب من الاحبار يقال له بيميرا فتمرس فيه شأنا عظيما في الاستبيل وقال لابي طالب: انه لنبي كريم واني لأضنه الذي بشر به عيسى عليه السلام في انجيله بانطاد فارقليط أو يارقليطس — اني منها محمود لا مغزى كما يقولون —

فان زمانه قد قرب . كما انبأ عن ذلك دانيال في نبوته (١) وينبئني ان يحفظ عليه خشية ان يقتله اليهود . فرده أبو طالب الى مكة . وكان النبي عليه السلام وهو صغير يرعى الغنم لاهلها على قراريط كما ذكر ذلك البخارى في صحيحه ولعمري الحق ما في ذلك من عار عليه فانه إن يرع غنما فقد رعاها الانبياء من قبله وهذه من أبلغ الحكم لتربية النفس فان الانسان اذا استرعى الغنم وهي اضعف البهائم سكن قلبه الرأفة واللطف فاذا انتقل من ذلك الى رعاية الخلق كان قد هذب أولا من

١١١ هـ في الاصحاح الثاني عشر لدانيال د طوبى لمن ينتظر ويباع الى الالف والمائة والخمسة والاثين يوماً ، وقد أخبرني من وثق بقوله ان في هذه الجملة غلطا في الترجمة اد في الاصل المبراني ما بعد د طوبى لمن ينتظر ويباع الى ايام الالف والمائة والخمسة والاثين ، أى الى ايام ستة ألف ومائة وخمسة والاثين وهى المدة التى بين دانيال وطهور اثنى عشر عليه السلام وقد كان لهذا الامر مباحث طيلة ايام من أخبرني واتميس السهر اسحق تيلر الذى لا يزال وحودا حيا وعرض هذه المسئلة على ما سمعت على جمعية تصحيح نوح الكذب المقدسة بلوندره

أخذة الطبيعية والظلم الغزيرى فيكون فى اعدل الاحوال
ثم لما شب عليه الصلاة والسلام تعاظم التجارة ولم يتعلم علما
ولا سحرا ولم يشتغل بشئ من ذلك ولا بشعر ولا اجتماع
على أحد من الحكماء فى صغره ليقال إنه تلقى عنه ما دعى
الناس اليه من التوحيد كما يزعمه المكابرون من غير أهل
الاسلام: فهو أمى ربى كما يرى غيره من أبناء قومه اليتماء الفقراء
يدأب على ذلك ادبا بق الامم على اختلاف اديانهم وأوطانهم
وغنائهم على انه امى وعدم اتهم قريش له بقراءة كتاب أو
حفظ آية ولا يسمع ذلك عنهم مع أنه امرض لتسفيه احلامهم
وتزيين سمعتهم وتبجح عودتهم ودفعهم عن مبدء دلتهم
البدعة بالبد ما يكون من التبريع والتوبيخ والاعتبرأ واحد
منهم الى ذنبه ما يتولاه الكتاب أو لادله ناية ما تلو له بعد
تت ردعوتى ان سالان التارسى يامه مع انه راجعه لابلد
لستون كرسى نه كن تارسى البارة لايسن "رب توالنبي
ذيت التارسى حتى شمن لاخذ عنه تال التارسى: اسان
تتى بيدرنبه تبعى وهذا اسن عربى مبين وما أخرجه عن

المطلب — عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم شقيق أبيه — فاجتمع
 إليه بنو هاشم وزهرة وبنو أسد بن عبد العزى فى دار عبد
 شمس بن جدعان التميمى من وجوه قريش وتحالفوا على أن يردوا
 تمغصول إلى أهله أى على أن يردوا الحقوق التى أخذت ظلماً
 من أربابها وأن يكونوا يداً واحدة مع المظلوم على الظالم حتى
 يؤدى إليه حقه شريفاً كان أو ضعيفاً وكان معهم فى ذلك الحلف
 رسول الله صلى الله عليه وسلم تتم قال : « اتد شهدت فى دار
 عبد شمس بن جدعان حائفاً أحب أن لى به حمر النعم ولو دعى
 منكم لأستأجره لأجبت » أى لردوا فأتى من المظلومين يآل
 حلف التمسير لأجبت لأن نصر المظلوم حق والاسلام إنما
 جاء ليتممه حتى . فانتشر هذه المكرمة التى اتخذها العرب
 الجاهلية ود سكان جبال وفضار ما قرؤا كتاباً ولا عرفوا
 المدنية ولا انحروا أمماً من ذبوا وحل يوجدت الحيات الانسانية
 التى تنتشر بها أوربا الآن جمعية مثل هذه التى تأخذ المظلوم
 من الظلم وتخفف حقوق الملهيا وتكف يد الاستبداد عن
 كبر ذنى روح . كل جمعية انسانية بهذه لا تسارىها فى

لدرجة كيفما علت مراتبها وشرفت مقاصدها ولو وجدت
جميعات كهذه الآن لآبادت خلقتا كثيرا !!! وحدث أنه لما بلغ
صلى الله عليه وسلم نحو الخامسة والثلاثين من عمره جاسيل
جارف صدع جدران الكعبة بعد توهينها من حريق كان
أصابها من قبل فارادت قریش هدمها ايرفوها ويسقفوها
فاجتمعت قبائلهم لذلك ولكنهم هابوا هدمها لمكانها في
قلوبهم فقال لهم الوليد بن المغيرة: هل تريدون بدمها الإصلاح
أم الاساءة؟ قالوا بل الإصلاح. فقال ان الله لا يهلك المصالحين.
وابتدأ بالهدم فتبعوه وهدموا حتى وصارا الى أساس اسماعيل
عليه السلام ثم ابتدؤا في البناء وأعدوا لذلك نفقة ليس فيها
من بني ولا بيع ربا وجعل الشريف من قرين يميز بين
الحجارة على أشتائهم وكان البرس ورسول الله فيمن يحسن
ولما أرادوا ومنع الحجر الاسود اختفوا فتم من بنه ورثته
في ذلك حتى كادت تشب بينهم نار الحرب وداء بينهم
انقسام أربع ايال وكان سن رجل من قريش ذاك بد
أمية بن النضر فقال له: يا قوم لا تمتنعوا وحكموا بينكم من

ترضون بحكمه . فقالوا نكل الامر لاول داخل . فكان هذا
الداخل هو النبي صلى الله عليه وسلم . لم ذا ان ابايع لا لما
يعمدونه فيه من الامانة ونالوا هذا الامين رضى الله عنه .
الخبر بسط ردائه وقال : لتأخذ كل قبيلة بآية من الرب . ثم
وضع فيه الحجر وأصرهم برفه حتى اتموا له . وبنوا له
ووضعه فيه وهكذا انتهت هذه الامانة ان كبره
أمثاله اسببا في انتشاب حروب دامية بين العرب
من قريش تنافسهم هذا الا انهم لم يأتوا
يحبون اليها وهو أول بيت وضع للناس
الكريم ذل الله تعالى : « ان اول بيت وضع للناس
مباركا وهدى للعالمين : فيه آيات بينات لعلهم
دخله كان آمنا »

سيرته في قوم قبل بئس — كانا في الامم والارلام
أحسن قومه خاتا وأصد منهم رأيا ويا أزارهم تلا
دائم البشر مديم الصمت لين الجانب تلبل الانو بعيدا عن
التحس والاخلق التي تدنس الربال : ليم الامانة حتى سموه

الامين وشهد له ألد أعدائه النضر بن الحارث حيث يقول—
والنضل ما شهدت به الاعداء—: قد كان محمد فيكم غلاما حدثا
أرضاكم فيكم وأصدقكم حديثا وأعظمكم أمانة حتى إذا رأيتم
في صدقيه النيب وجاءكم بما جاءكم فلم يسمعوا له ولا عملوا
بساحر. ولما سأل هرقل ملك الروم أبا سفيان عن محمد بن عبد الله
كتمتموه بالكتاب قبل أن يأتوا ما أتوا به من الله وما
هرقل ما كان ليدع الكذب على الله وما كان ليدع ما
وتدحضه الله في صغره من كتابه الباطل الباطل الباطل الباطل
الشريف بضدها ونسخت إليه القرآن في آياتها ما
كان يضرها احتفالا أو عيدا أو يوم أو ليلة ما كان عليه
السلام: لما نذرت بغير الله إلا أن ينزل القرآن وما كنت
أحد بني أمية مما كانت الجاهلية تنسب إليهم من ذلك يقول
الله بنى وبين ما أريد من ذلك ثم ما هممت به وما حتى
أكرم من الله برسالته: قلت ليلته انلام كان يري من أبي سفيان
لي غنى حتى أدخل مكة فاسر بكابيسر الباب فخرجت
لذلك حتى جئت أول دار من مكة أسمع عنفا بالدقوف

والمزامير لعرس بعضهم فجلست لذلك فضرب الله على أذني
 فتمت فما أيقظني الا مس الشمس ولم أقض شيئاً ثم عراني مرة
 أخرى مثل ذلك « وكان عليه السلام لا يأكل ما ذبح على
 النصب وحرم شرب الخمر على نفسه مع شيوعه في قومه
 شيوعاً عظيماً وعاش في قومه أربعين سنة قبل ان يرسله الله
 تعالى ما ضبطوا عليه كذبة ولا رأوه وقع في مكروء ولا باس
 بمعصية ولا تمدى على أحد ولا تمرض جوار ولا طمع في مال
 ولا تنلج جاه ولا زاحمهم في نأدي ذو وارب ولا شاركهم
 في شيء من موائدهم ولا يجزل بمطاء ولا يحكم بغير حق ولا
 أكرنته ولا وثى بأحد ولا نتم على أحد ولا أغسد بين اثنين
 وذلك كله من الصفات التي يملئ الله بها أنبياءه ليكونوا على
 تمام الاستعداد لاتباع وحيه فهم معصومون من الابدان، بل
 النبوة وبعدها : أما قبل النبوة ذابت أهلوا الامر اليهم المذموم
 سيسند اليهم . وأما بعدهما نالوا ندوة لانهم . وتبل ان يبلغ
 الأربعين من العمر كان يمتلي بنار حراء في كل سنة ثمرها
 فيتعبد فيه الاليالى ذوات العدد فلما كمل له أربعون سنة أتاه

الله الوحي على رأسها كما سيجي . وكان يعبد الله تعالى على دين آباؤه وهو دين ابراهيم عليه السلام ولا يعترض على ذلك بما يأخذه بمض السذجة من ظاهر قوله تعالى : « ووجدك ضالاً فهدى » فانه ليس المقصود من ذلك الضلال عن التوحيد أو في العبادة ^(١) ولم يكن ذنباً عبداً شهواته كما يرميه بعض متعصبى الفرنج فمن الثابت أنه قضى جل عمره الى ما بعد بعثته بدون أن يتزوج بغير خديجة ولا يقال ان الرجل بعد أن يشيب ويسن يميل الى الشهوات والنساء أكثر مما كان شاباً قوياً ! بل لا بد لزواجه بغير خديجة بعد بعثته من حكم لا تنفوت على كل منصف غير ذى غرض . كما انه كان يأكل من شئله ونتيجة عمله لا من مال زوجته اذ لم يره بذلك أحد مطلقاً من قومه وخمومه الذين ربي فيهم ونشأ بينهم ولو علم أهل مكة أن خديجة كانت تنق عليه وتعلمه ابيوه بذلك وعدوه من دواعى احتاراه وعدم اعتباره

(١) انظر تفسير هذه الآية السريجة في تفسير جزء عم الذى

طبعه حديثاً فضيل، السيخ محمد عبده منق الديار المصرية حالياً .

لهم ايات زيادة الاختلافات وكانت تنبئها انفسها وعزتها
من ان تؤول الى لرئيس او تنزع لاحد وتدخل جزيرة
العرب كل الاديان من نصرانية ويهودية وثبوسية وزنادقة
ووثنية نزادت في الفقرة والثناثر والوحشة بينهم وبلغ العرب
من الجرائم ما يصعب تصوره من الحلوى ثم عبدوها فلما
جاءوا اكلوا دما وابتاعوا من ذبح الاخلاق ودنا تبارا فيه
بناتهم تصام من اربابها او تنبت الا من نذات مدينتهن
وباعوا منهن ما لا يحسد به لاذنافية وباعوا كانت
دول الامم الاجتياح تراثت بعد ما في كل امة رائحة مت
من امارتها كل دابة وحات الحياتين كل زرق وآخر
وذبح الامم بين الامم بزيادة التراكب بالاحاد التها حتى
صار في الكعبة نمو الالف سنة وسنين دنا يده العرب أفلم
يكن من رحمة الله عزك الاتوام ان يؤدبهم برجل منهم
يؤنس اب رسالته ريتنا عناية يده من الفتوة بما يمكن مما
من كونه تلك النعم التي أضلت رؤس جميع الامم؛
واما يمكن احتياج العرب لذلك المذهب والمذهب والهادي

أعظم من احتياج باقى البلاد لنفس ذلك فقد كان العالم أجمع محتاجا للإصلاح وتقويم اعوجاجه وتعديل مزاجه إذ كانت دولتنا العالم — دولة الفرنس فى الشرق ودولة الرومان فى الغرب — فى تنازع وتجادل مستمر : دماء بين العالمين مسنوكة وقوى منهوكة واموال هالكة وكانت همه الاهالى تدسثمت من كثرة جور كل من الدولتين على الرعايا وعسفهم الناحش لذى لم تقف عند حد فزادتا الضرائب زيادة لا تطاق حتى ثقلت الظهور وكلت همه الاهالى منها وانحصر سائر التوى فى اختطاف ما ببد الضيف وفكر المائل فى الاحتيال لساب لغائل وتبع ذلك انه استولى على تلك الشعوب، ضروب من التبر والذلة والاستكانة والخوف والاضطراب لتقد الامن على الارواح والاموال ينما زاد رؤساؤهم انهما كما على البذات والشهوات والتمسق بالمصيان . غمرت مشيئة الرؤساء ارادة من دونهم فعاد هؤلاء كاشباح اللعاب يديرها من وراء حجاب فتقد بذلك الاستقلال الشخصى وظن افراد الرعايا انهم لم يختاروا الا لخدمة ساداتهم وتوفير لذاتهم هو كما الشأن فى

العجاوات مع من يقتنيها . ضلت السادات في عقائدها
وغلبتها على الحق والعدل شهواتها وساد الجهل وعميت البصائر
وبعد الكل عن الصراط المستقيم وزاد العيث وعم الفساد
وبالجملة فقد كانوا جميعاً

عموا عن الخير واعتادت نفوسهم فعل القبيح وظنوا أنه حسن
وأضف الى ذلك ما كانت عليه إذ ذاك دولة الروم من
الاختلاف في الدين وتشعب الملة اليسوية الى الترق المختلفة
في العقيدة المتعادية أشد المداوة حتى كان كل فريق يحاول أن
يسود مذهبه على ماعداه فزادت الفتن واشتدت الاحن وعم
الاضطراب والاضطهاد وسالت الدماء باسم الدين المتبرء مما
يعملون : هذه حائى الاقوام كانت فى معارفهم ومعتقداتهم
وذلك كان شأنهم فى معاشهم : عبيد أذلاء حيارى فى جملة
عمياء . أذلم يكن من رحمة الله وعدالته بأوليئك الاقوام كذلك
ان يهديهم الى الصراط المستقيم ويخرجهم من الظلمات الى النور
ويتقنهم من النذل والاستعباد وينجى العالم اجمع من الشر الذى
تولاه بنى يرسله هدى ورحمة للعالمين ؟

نعم كان ذلك له الجهد والشكر على ما أنتم وتفضل
وأرسل محمد نبياً للعالم كافة لا يزيهه الجاهل بنفس الكتاب
من أنه لم يرسل إلا للعرب خاصة

..

الباب الثاني

(في الرب بعد الاسلام)

الزمن الاول

الوحى — ارساء — اوه والرسالة والدعوة للاسلام — اذى فرس
النبي ولا امره — المعركة العشرة — اسداد الاذى على اعداء
وأصحابه — المعركة الحادية — الانصار والرايون — عمره عليه السلام
والسلام — دعوة الولد والامراء للاسلام — حجج الوداع — ما بين
الاميرة — وفاته صلى الله عليه وسلم — سيرة بعد الرسالة

الوحى واخراة النبوة والرسالة والدعوة له

قلنا في الباب السابق ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
قبل ان يبلغ الاربعين من العمر يفتنى بفار حراء في كل سنة
شهر اقلما كل له أربعون سنة أتاه الوحي على رأسها وأول

ما بدى به الرؤيا الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فاتي الصبح في الوضوح لا بمرور وكنيات كالرؤيا التي كان يراها النبي دانيال وغيره من الانبياء. ولما مضى دايمة شهرة واثاره جبريل بالغار في شهر رمضان وغال له: اقرأ. فقال: ما أنا بتقارئ نكردها عليه جبريل مرتين وفي الثالثة ذال له: «اقرأ باسم ربك الذي خلق. خلق الانسان مائتة ورثك الاكرم الذي علم بالقلم. علم الانسان ما لم يعلم» فقال بسم الله الرحمن الرحيم وعندهما كشف عن بصيرته وحق قول الله فعلم ما لم يكن يعلم. ولما رجع الى خديجة أخبرها الخبر وقالت له: والله لا ينزيك الله ابداً انك لتصل الرحم وتقرى الضيف، وتحمل الكس وتعين على نوائب الدهر. ثم انطلقت به الى ابن عمها -- ورقة بن نوفل وكان ممن لهم اطلاع على كتب الاقدمين وكانت شيخاً كبيراً فدهمى -- فأخبرته خبر ما رأى فقال له ورقة: «هذا الناموس الذي أنزله الله على موسى يا ليتني اكون حياً اذ يخرجك قومك» فقال صلى الله عليه وسلم: اوخرجني هم؟ قال: نعم لم يأت رجل

بمثل ما جئت به الا عودى وإن يدركنى يومك أنذر لك نصرا
 مؤزرا. ثم لم يلبث ورقة أن توفى وفتى الرحى عن النبي صلى
 الله عليه وسلم مدة اختاف فى مدارها ليذهب روعه ولتشتاق
 نفسه ثم نزل عليه قوله تعالى : يا أيها المدثر قم فأنذر. ثم تابع الوحي
 بعد ذلك فكانت نبوته فى سورة التلق ورسالاته فى سورة المدثر.
 وأتى ما فرض عليه من أحكام الاسلام الانذار والدعاء الى الله
 بالتوحيد والتبرء من الاوثان ثم فرضت عليه الصلاة فأزاد جبريل
 وعلمه الرزوء والصلاه ركعتين. وأقام صلى الله عليه وسلم يدعو
 الله سرا قبل أن يؤمر بالاعلان فكان لا يظاهر الدعوة إلا لمن
 يثق به فتبعه أناس من النساء والرجال منهم خديجة زوجته
 وعلى بن أبى طالب وهو صبي لم يبلغ الحلم وأبو بكر وزيد بن
 حارثة مولاد رضوان الله عليهم أجمعين وجميعهم بكادوا واضيع
 من أهله واخصاصه دفائه اى ممن ونفوا بأجمعهم -- كما كان
 لا بد منه -- على أسرار حياته فلم يكن بينهم مانع من أن يظهروا
 تلك الاختلاقات التى لم تزل تفتري عنه ويذيعها فى العالم بلا
 انقطاع بعض الجولة المنتصين لو كان لما يختم لقونه اثر من الصحة.

وكان صلى الله عليه وسلم قبل الاعلان يخرج ومعه علي بن أبي طالب مستخفين من الناس الى شعاب مكة ويصليان فاذا أمسيا رجعا فثر عليهما أبو طالب يوما وهما في صلاتهما فقال للنبي صلى الله عليه وسلم: يا ابن أخي ما هذا الدين الذي أراك تدين به؟ فقال: أى عم هذا دين الله ودين ملائكته ودين رسوله ودين أبينا ابراهيم بعثى الله رسولا الى العباد وأنت أى عم أحق من بذات له النصيح ودعوته الى الهدى وأحق من اجابني اليه وأعاتني. فأجابه أبو طالب أنه لا يستطيع ان يفارق دين آياه واكنه وعده بان لا يخذله ما بقى . ثم أخذ العتلاء من العرب يتسابقون الى الاسلام فأسلم عثمان بن عفان وطاحه والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وكان قد دعاهم أبو بكر رضى الله عنه بعد اسلامه ثم أسلم أبو عبيدة عامر بن الجراح وعبيدة بن الحارث وسعيد بن زيد بن عم عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود وعمار بن ياسر وكثير غيرهم ثم أمر عليه الصلاة والسلام بالبلاغ واظهار الدعوة فى قوله: فاصدع بما تؤمر واعرض عن المشركين.

نقام يدعو الله جهوراً ويقيم الصلاة علانية وترتب على ذلك معاداة قومه له واشتدادهم عليه بالأذى فنزل عليه قوله تعالى :
 وأنذر عشيرتك الاقربين . فجمع النبي صلى الله عليه وسلم بنى هاشم وبنى المطلب وبنى نوفل وبنى عبد شمس أولاد عبد مناف وقال لهم : « ان الرائد لا يكذب اهله والله لو كذبت الناس جميعاً ما كذبتكم ولو غررت الناس جميعاً ما غررتكم والله الذي لا إله إلا هو انى لرسول الله اليكم خاصة ولى الناس كانه والله ليموتن كما تنامون ولتبعثن كما تستيقظون ولتحاسبن بما تعملون ولتجزون بالاحسان احساناً وبالسوء سوءاً وانها الجنة ابدأ أو النار ابدأ » فتكلم القوم كلاماً ليناً إلا عمه ابى لهب وكان خصماً لدوداً له فانه قال : خذوا على يديه قبل ان تجتمع عليه العرب . فقال ابو طالب : لنمنعه ما بقيناهم انصرف الجمع وكان فعله هذا عليه الصلاة والسلام نفاذاً لما أمر به من ربه فى الآية السابقة وحرصاً على اسلام اهل بيته ثم قام عليه الصلاة والسلام مجاهرآ غير مكترث بما يلاقيه من الأذى والمعاداة مرتباً دعوته على ما أمر به فى قوله تعالى

« ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن » فكانت دعوته لا تخرج عن البلاغ الحسن . ولا يمكن ان يتصور فيه غير ذلك لانه عليه الصلاة والسلام جبل على الكمالات وأدب بأحسن الآداب ولا عجب فتؤدبه مولاه وحق له ان يفتخر بقوله : أدبني ربي فأحسن تأديبي .

أذى قريش للنبي ولصحابه والهجرة للجنة — ومع هذا فقد استهزأ به كثيرون اذا مر بهم ومعه أصحابه يقولون : هذا محمد وملوك الارض الذين يرثون ملك كسرى وقيصر !! ويصفرون خلقه مصفقين ومنهم من يقول : أما وجد الله من يبعثه غيرك ان ههنا من هو أسن منك وابسر ؟ ! ومنهم من يقول له : أما كلمت اليوم من السماء ؟ ! ومن يقول : هذا ساحر . ومن يقول : هذا كاهن . ومن يقول : هذا مجنون . ومن يقول : كذاب ومن أخذه الخلق والغيظ الى ايذائه بالقاء القاذورات والنجاسات على بابه ولم يفقههم أذى أصحابه السابقين الى الاسلام : فانهم أذوهم واهانوهم بكل اصناف الالهانة واقعد عذبوا المستضعفين

منهم بعد ان حاولوا مثل ذلك مع من اسلم من المشائرا العظيمة
ومن له قوة تمنه منهم فتركوهم ومالوا على المستضعفين من
كل القبائل فكانوا يعذبونهم بالحبس والضرب والجوع
والمطش ورمضاء مكة المحرقة والنار كي يفتنوه عن دين الله
الحق فمنهم من يفتن اشد البلاء وقلبه يطمئن بالايان ومنهم
من يخج بعد العذاب الشديد ومنهم من يموت شهيداً ؛ وكلوا
مراراً عمه أباطالب — الذي أخذ على نفسه حمايته — وطالبوا منه
ان يخلى بينهم وبينه او يكفه عما يقول فحاول ابوطالب ان يرجع
النبي عن خطته فظن الرسول ان عمه خاذله فقال : والله يا عم
لو وضعت الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك
هذا الامر ما فعلت حتى يظهره الله او اهلك دونه . فقال له
أبو طالب : اذهب يا ابن أخي وقل ما احببت والله لا أسلمك .
ورأى رسول الله من المشركين كثير الأذى وعظيم الشدة
كما أذى اصحابه بما لا يمكن تصويره من انواع الأذى
والتعذيب حتى اشفق النبي صلى الله عليه وسلم عليهم وأمرهم
بالهجرة الى الحبشة بقوله لهم : لو خرجتم الى ارض الحبشة فان

فيها ما كما لا يظلم عنده احد حتى يجعل الله لكم فرجا مما
 اتم فيه فخرجوا الى الحبشة مخافة وفرارا الى الله بدينهم وكان
 فيمن خرج عثمان بن عفان وزوجته رقية ابنة النبي صلى الله
 عليه وسلم في السنة الثانية من اظهار الدعوة ثم عادوا بعد
 شهرين لما لم تحمل لهم العيشة في الغربة ولما بلغهم من اسلام
 اهل مكة كذبا ولكنهم لما حضروا لم يستطيعوا دخول مكة
 الا في جوار او اختفاء واقاموا بها على الأذى حتى هاجروا
 ثانية الى الحبشة وكانوا أكثر منهم قبل

استدأ الذي بالرسول وأصحابه — ولقد استعمل
 المشركون جميع طرق التهديد والوعيد والتحايل والاقناع فلم
 يجدوا نفعاً بل كلما زادوا المسلمين أذى ازداد يقينهم وزاد النبي
 ثباتاً وإحكاماً لهم . ولكم ارسلوا له عليه الصلاة والسلام وفودا
 بقصد إرجاءه فباؤا بما يسيء المشركين وميزيدهم حقاً فيرمون
 وفودهم بأنهم خدعوا او سحروا محمد . ثم عرضوا عليه بعد
 ذلك ان يشاركونهم في عباداتهم ويشاركونه في عبادته فأنزل
 الله تعالى في ذلك « قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون

ولا أتم عابدون ما أعبد ولا أنا عابد ما عبدتم ولا أتم عابدون
 ما أعبدكم دينكم ولى دين « فأيسوا منه وطلبوا بعد ذلك ان ينزع
 من القرآن ما يغيظهم من ذم الاوثان والوعيد الشديد فيأتى
 بقرآن غيره او يبدله فأنزل الله جوابا لهم « قل ما يكون لى
 أن أبدله من تلقاء نفسى إن أتبع إلا ما يوحى الى . ولما
 رأى المشركون أن هذه المطالب التى يعرضونها لا تقبل منهم
 وضائق بهم الحيل ورأوا عزة النبي صلى الله عليه وسلم بمن
 معه وعزة اصحابه بالحبشة واسلام عمر بن الخطاب واسلام
 عمه حمزة رضى الله عنهم أجمعوا أمرهم على منابذة بنى هاشم
 وبني المطلب ان لا يناكحهم ولا يبايعهم ويقطعوا عنهم
 الاسواق ولا يقبأوا منهم صلحا ولا تأخذهم بهم رافة حتى
 يسلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم للقتل وكتبوا بذلك
 صحيفة علقوها فى جوف الكعبة هلال المحرم سنة سبعة من
 مبته فأنحاز بنو هاشم الى أبى طالب وخرج من بنى هاشم
 أبو لهب فانه أنحاز لقريش وكانت امرأته على رأيه فى عداوة
 النبي صلى الله عليه وسلم فكانت تم عليه وتفسد القلوب من

جانبه فسيماها الله تعالى : حمالة الخطب. واتخذل عنهم بنو عميه
عبد شمس ونوفل بن عبد مناف وكان بنو هاشم محصورين
في الشعب لا يخرجون إلا من موسم الى موسم حتى جهدوا
وكان لا يصل اليهم أحد إلا سرّاً وكان اعداؤهم يمنعون التجار
من مباديتهم. وبعد دخول الرسول وقومه الشعب أمر جميع
المسلمين أن يهاجروا للعجشة حتى يساعدوا بعضهم على الاغتراب
فهاجر معظمهم ولما رأت قريش ذلك أرسلت في أثرهم عمرأ
بن العاص وعمار بن الوليد بهدايا الى النجاشي يسألهم المسلمين
فرجعوا شر رجعة ولم ينالا من النجاشي الا إلهانة لما خاطباه
به من خفر ذمته في يوم لا ذوا به. أما بنو هاشم فكثروا في
الشعب قريباً من ثلاث سنوات في شدة الجرد والبلاء لا
يصاهم شيء من الطعام الا خفية حتى ظم خمسة من أشرف
قريش يطالبون بنقض الصحيفة الظالمة واتفقوا على ذلك ليلاً
فلما أصبحوا اتوا أحدهم فطاف بالبيت ثم أقبل على الناس فقال:
ويا أهل مكة أنا كل الطعام ونلبس الثياب وبنو هاشم والمطاب
هلكي لا يبيعون ولا يتاعون؛ والله لا أقعد حتى تشق هذه

الصحيفة. ثم أن النبي أخبر عمه أبا طالب أن الله ساطط الأربعة على الصحيفة فلم تدع فيها غير اسم الله تعالى الذي كانت قریش تستفتح بها كتابها—وهو لعظ الله بهم باسمك—فانطلق أبو طالب في عصابة حتى أتوا المسجد فلما رأهم قریش ظنوا أنهم خرجوا من شدة البلاء ليسلموا النبي فقال أبو طالب: إنما أتيت في أمر هو نصف فيما بيننا وبينكم: إن ابن أخي أخبرني بأمر فإن كان الحديث كما يقول فلا والله لا نسلمه حتى يموت عن آخرنا. وإن كان الذي يقول باطلاً دفعنا لكم صاحبنا فقتلتم أو استحييتم. واخبرهم الخبر فارتضوا به وفتحوا الصحيفة فوجدوها كما قال فقالوا هذا سحر من ابن أخيك وزادهم ذلك بغياً ثم مشى في نقض الصحيفة قوم من قریش واخرجوا بني هاشم وبني المطلب من الشعب وذلك في السنة العاشرة من مبعثه صلى الله عليه وسلم

وبعد ما خرج بنو هاشم من الحصار بالشعب بقبائل توفيت خديجة فحزن عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم حزناً شديداً واتقد زاد حزنه أن توفي بعدها بقبائل أبو طالب عمه

حتى سمي هذا العام بسنة الحزن وكانوا يؤرخون به ولما حضرت أبا طالب الوفاة جمع اليه وجوه قريش فأوصاهم وقال يا معشر قريش دأتم صنوة الله من خلقه وقلب العرب وفيكم السيد المطاع وفيكم المقدم الشجاع والواسع البال واعلموا أنكم لم تتركوا للعرب في المآثر نصيباً إلا احرزتموه ولا شرفاً إلا ادركتموه فلم يتركوا لكم بذلك على الناس الفضيلة ولهم اليكم الوسيلة والناس لكم حرب وعلى حربكم ألد واني اوصيكم بتعظيم هذه الدينة فان فيها مرضاة للرب وقواما للمعاش ونبأة للوطاة صلوا ارحامكم ولا تقطموها فان في صلة الرحم منسأة للاجل وزيادة للعالم واتركوا البني والعقوق فهما هلكت القرون قبلكم وأجيبوا السائل واعطوا الداعي فان فهما شرف الحياة والمات وعايكم بالصدق في الحديث وادوا الامانة فان فهما محبة للخاص ومكرمة في العام . واني اوصيكم بمحمد خيراً فانه الامين في قريش والصديق في العرب وهو الجامع لكل ما اوصيتكم به وقد جاء بأمر قبله الجنان وأنكره اللسان مخافة الشنان وإيم الله كأنني انظر الى صعاليك العرب واهل الوبر في

الاطراف والمستضعفين من الناس قد اجابوا دعوته وصدقوا
كلمته وعظموا أمره تخاض بهم غمرات الموت فصارت رؤساء
قريش وصناديدها اذناً ودورها خراباً وضعتاؤها ارباباً
واعظمهم عليه احوجهم اليه وانفرم منه احظام عنده قد
محضته العرب ودادها واصنت له قوادها واعظمت له قيادها.
دونكم يا معشر قريش وكونوا له ولاية ولحزبه حماة والله لا
يسلك أحدكم سبيله الارشد ولا يأخذ احد بهديه إلا سعد
ولو كان انفسى مدة أو لاجلى تأخير اكففت تنه الهزاهز
ولدفعت عنه الدواهى « ثم توفى وبوفاته نالت قريش من النبي
صلى الله عليه وسلم ما لم تكن نالته فى حياته فواجرا الى الطائف
فى شوال سنة عشر من البعثة وهو مكروب مشوش الخاطر
مما لقي من قريش ومن قرابته وعترته خصوصاً من ابى لهب
وزوجته من الهجو والسب والتكذيب فخرج الى الطائف
مع مولاه زيد بن حارثة يلتمس من ثقيف الاسلام
أو ان يناصروه ويقوموا معه على من خالوه من قومه
لانهم كانوا اخواله فلم يجد منهم ذلك . ومع استدامة اهل

مكة على أذاه كان صلى الله عليه وسلم يعرض نفسه على القبائل في مواسم الحج ويدعو الناس الى دين الله وقبل الهجرة بسنة أسرى الله به من المسجد الحرام الى المسجد الانصى^(١) ولما أصبح قص على قرش ذلك ووصف لهم البيت المقدس وأعطاهم علامات وأمارات تحققوا من صدقها واكنهم طمس على بصائرهم فلم يجدوا طريقة الا أن يرموه بالسحر وكذبوه

(١) اختلف في الاسراء هل كان بالجسد والروح أو بالروح فقط. على أن لا شئ يمنع من قبول أن الاسراء كان بالجسد والروح نعم ان الطبيعيين ينكرون صعود الاجسام الثقيلة الى الجو واختراعاتها الافلاك لوقوفهم عند المحسوسات ونحن لا ننكر على الله تعالى الذي رفع مثل سيدنا عيسى عليه السلام أن يسرى بمحمد خصوصاً بعد علمنا أن الكواكب أجرام متحركة في مراكزها غير مرتكزة على شئ ولا معانة بشئ فالذى رفعها وسبها مع فرط ثقلها لا يعجزه رفع جسم صغير جداً بالنسبة اليها كيف ونحن نرى الاجرام الثقيلة ترتفع الى الجو بالبخار المخلوق لله تعالى فاذا وقع النسيء بأثر من آثار الله تعالى كيف يتمتع وقوعه بأمره ومشيته . لا يقف في ذلك الا من أضله الله تعالى وسلبه نور الهداية فبقى متخبطاً في ظلمات الغواية ومن يضال الله فما له من هاد

وازداد بعض خصومه تمردا عليه وطينانا ولكن الاسلام كان قد فشا في قريش وفي التباثل . وبينما كان الرسول عليه السلام في بعض المواسم عند عتبة الجمرة سنة احدى عشرة من النبوة إذ لقي رهطا من الخزرج وكانوا ستة وقيل ثمانية أراد الله بهم خيرا فجلسوا معه فدعاهم الى الاسلام ورأوا امارات الصدق عليه لاثمة فأجابوه وصدقوه واسلموا وقالوا 'نا تركنا قومنا - الأوس والخزرج - بينهم من العداوة والشر ما بينهم فان يجمعهم الله عليك فلا رجل أعز منك ووعدوه المتابعة في الموسم المقبل فرضى بذلك - وهذا ابتداء اسلام الانصار - وفي السنة التالية جاءه اثنا عشر رجلا منهم عشر من الخزرج واثنان من الأوس فاجتمعوا عند العقبة فبايعهم وعاهدوه على ان يمنعوه بما يمنعون به نساءهم ولما انصرفوا راجعين أرسل معهم ابن أم مكتوم - وهو ابن خال خديجة - ومصعب بن عمير الى المدينة ليتلوا على أهلها القرآن ويفقهائهم في الدين فكان يسلم بسمع القرآن أناس كثيرون حتى أسلمت كل بيوت الانصار إلا بيت أمية بن زيد . وفي السنة الثالثة

عشر من البعثة قدم اليه صلى الله عليه وسلم ثلاثة وسبعون رجلا من الانصار وامرأتان في أيام التشريق بالعقبة وبابعوه يبعة العقبة الثانية وجاءهم النبي صلى الله عليه وسلم ومعه العباس بن عبد المطلب فقال العباس لهم : « يا معشر الخزرج ان محمدا منا حيث علمتم وقد منعناه من قومنا فمن هو على مثل ما رأينا فهو في عز من قومه ومنعة في بلده وانه قد أبى إلا ان يحيازا اليكم والاحق بكم فان كنتم ترون انكم وافون له بما دعوتهم اليه ومانعوه ممن خالته فأتهم وما تمنعهم من ذلك. وان كنتم ترون انكم مسلموه وخاذلوه بعد الخروج به اليكم فمن الآن دعوه في بني عشيرته فانه منهم لم يكن عظيم. » فقالوا : قد سمعنا ما قلت والله او كان لنا في انفسنا غير مانطقنا به لقلناه واكنا نريد الوفاء والصدق وبذل مهجنا دون رسول الله. وعند ذلك قالوا للنبي عليه الصلاة والسلام : خذ انفسك ولربك ما أحيت. فتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن ودعا الى الله ورغب في الاسلام ثم قال : أبايكم على ان تمنعوني مما تمنعون به انفسكم ونساءكم وابناءكم متى قدمت عليكم . فأخذ

البراء بن معرور - كبيرهم والمتكلم عنهم - يده وقال: والذي بشك
بالحق لنمنعك مما تمنع به أزرنا. فبايعوا رسول الله صلى الله عليه.
وقال بعضهم: يا رسول الله ان بيننا وبين الرجال عهداً ونا
قاطموها فهل عسيت ان نحن فعلنا ذلك ثم أظهرك الله ان
ترجع الى قومك وتدعنا؟! فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم قال: « بل الدم الدم والهدم الهدم أنا منكم وأنتم مني
أحارب من حاربتهم وأسلم من سالمهم »

الهجرة للمدينة والانصار والمهاجرون - ولما تم أمر
البيعة بين النبي وبين أهل المدينة على الصورة المتقدمة وبقي
أصحابه في ضنك من ايداء المشركين شكوا الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم استأذنوه في الهجرة فكث أياها وخرج
الى أصحابه يوماً مسروراً وأخبرهم ان الله اختار له يثرب در
هجرة وأمر من يريد من أصحابه الخروج بأن يخرج اليها
فصار القوم يتجهزون ويرحلون من مكة سراً إلا عمر بن
الخطاب فإنه أعلن بالهجرة ولم يمنعه أحد من المشركين. ولما
قدموا المدينة أترهم الانصار في دورهم وواسوهم ولم يبق بمكة

إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعلى رضى الله
عنهما . ثم لما رأت قرش ان رسول الله صارت له شيع
واصحاب من غيرهم بغير بلدهم ورأوا خروج شيعة أصحابه من
المهاجرين اليهم تحذروا خروجه واجتمعوا فى دار الندوة
واجتمعوا على قتله واختاروا لذلك نفرا من كل القبائل كى يتفرق
دمه فى القبائل كلها فيأمنون قتال قومه . فاجتمع القوم على
بابه يرصدونه حتى ينام فيثبوا عليه مرة واحدة ويقتلوه
ولكن الله أوحى اليه بالهجرة وبأن لا يبيت تلك الليلة فى
فراشه فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا بذلك وأمره
ان ينام محله وغطاه ببرده كى لا يقع الشك فى وجوده أثناء الليل
فلهم كانوا يردّ دون النظر من شقوق الباب ليعلموا وجوده
فامثل على - وكان أول من شرى نفسه ونزل فيه قوله تعالى
«ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله» - وخرج رسول
الله وقد أخذ الله على ابصار القوم فلم يره احد وثر على رؤسهم
ترابا فى يده وهو يتلو « وجعلنا من بين ايديهم سدا ومن
خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لا يبصرون » ثم انصرف حتى

وصل الى دار أبي بكر وأخبره الخبر فرافقه الى غار ثور واختفيا فيه. أما الذين يرصدون الباب لما استيقظوا من نومتهم هجموا على النائم ولكنهم زادوا تعجباً واستغراباً حينما وجدوا امامهم علياً بدل النبي فسألوه عن محمد صلى الله عليه وسلم فقال: لا أدري واست عليه حارساً؛ فشق على المشركين خلاصه من أيديهم وجدوا في طلبه من الاودية والجبال وبعثوا في أثره من يقتله أو يأتيهم به. وهنا يستغرب الانسان من صدق اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم واخلاصهم له فما بايعه أحد وخذله أو هم بخيانة ضده بل جميعهم تحملوا الأذى والمكروه الشديد من أجله وكانوا كلما ازداد القوم تعدياً لهم ازدادوا هم تعلقاً به صلى الله عليه وسلم!! فرضوان الله على هؤلاء الاصحاب الذين لم يسبق لوفائهم في التاريخ مثل؛ وأين من وفائهم وفاء الحواريين مثلاً وهم اصحاب عيسى عليه السلام ومنهم من انكره ومن دل عليه اعداءه ومن خذله؟! فلم نسمع ان أحد اصحاب عيسى استمر معه كما استمر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه بل ولا ان من بينهم من قدم نفسه فداء

له كما عمل على رضى الله عنه . وبالجملة فان كل شئ للنبي صلى الله عليه وسلم حتى أصحابه ووفائهم له وصدقهم في محبته وعهده كان خوارق عادات ومعجزات بينات يحار فيها عقل كل لبيب ولا ينكرها إلا كل مكابر . واننا لو تدبرنا ذلك لعلنا ان أولئك الاصحاب الكرام كانوا على يقين تام من صدقه ومن أن ما أتى به حق لا مريية فيه ومن أن وعده إياهم بالنجاة مقطوع بصحته وإلا فلا معنى لهذا الاستسلام الاعمى والطاعة لهذا الحد مع ما يعلمه الكل في حالة العرب !!! ولترجع لما كنا عليه من هجرة المصطفى عليه الصلاة والسلام فلقد أسلفنا أنه أخذ ابا بكر واختفيا بفار بجبل ثور وان المشركين لما علموا بفساد مكرهم وانهم انما باتوا يجرسون علياً بن ابي طالب لا محمداً بن عبد الله هاجت عواطفهم وأرسلوا في طلبه من كل جهة وجعلوا الجوائز لمن يأتي بمحمد او يدل عليه وقد وصلوا في طلبهم إلى ذلك الغار الذى فيه طلبتهم بحيث لو نظر احدهم تحت قدميه لنظر من فيه فبكى أبو بكر فقال له عليه السلام: لا تحزن ان الله معنا . فأعمى الله أبصار

المشركين عنهما واراد الله ان ينسج العنكبوت على باب
 الغار فزاد التوم حيرة واستبمدوا أن يكونا دخلاه والعنكبوت
 ناسج عليه وقاتوا الغار وظلوا في طريقهم مجدين البحث
 على غريمهم . فأقام النبي صلى الله عليه وسلم وابو بكر
 في الغار ثلاث ليال ولما انقطع الطلب خرجا وسارا متبعين
 طريق الساحل وفي الطريق لحقهم سراقة بن جعشم فدنا
 من الرسول واراد الايقاع به فساخت ثوائمه فرسه
 وانتهى الامر به ان انقلب من عدو عتيد الى طالب أمان
 من خصمه الذي كان يطارده وينوى قتله فنجاه الله من كيده
 وكيد المشركين . ثم سار النبي صلى الله عليه وسلم الى ان وصل
 بلدة قباء وذلك يوم الاثنين الثامن من شهر ربيع الأول
 وهذا أول تاريخ جديد لظهور الاسلام بعد ان مضى عليه
 ثلاث عشرة سنة وهو مضيق عليه من مشركي قريش (١)

(١) أجمع الكل على أن الهجرة كانت يوم اثنين واختانوا
 في أي الاثنين كانت فرعم بعضهم انها في اليوم الثاني من ربيع الاول
 وزعم آخرون انها في اليوم الثامن منه كما قال غيرهم انها في اليوم

وأقام رسول الله عليه الصلاة والسلام بقاء بضعة عشرة
ليلة أسس فيها مسجد بقاء وصلى فيه بمن معه من الانصار
والمهاجرين الذين وفدوا عليه بمجرد سماعهم بخبر قدومه وهم
آمنون مطمئنون ثم تحول عليه السلام الى المدينة والانصار
محيطون به متقلدين سيوفهم فكان على أهل المدينة يوما
سعيدا لم يرم أحد فرحين بشئ فرحهم برسول الله وخرج
النساء والولا ئد يضربن بالدفوف ويقفن

أشرق البدر علينا من ثنيات الوداع

وجب الشكر علينا ما دعا لله داع

ايها المبعوث فينا جئت بالامر المطاع

وكان الناس يسرون وراء رسول الله ما بين ماش
وراكب يتنازعون زمام ناقته كل يريد أن يكون نزله فيقول
دعوها فانها مأمورة وأدركته عليه السلام صلاة الجمعة في بني

الثاني عشر منه والمتفق عليه الثامن ولا يجوز أن يكون الثاني ولا
الثاني عشر لانهما ليسا بيوم اثنين من أجل أن أول بيع الاول في
تلك السنة كان يوم الاثنين. وذلك قتلا عن رسالة للمرحوم محمود باشا الفلكي

سالم بن عوف فنزل وصلّاها وهذه أوّل جمعة له صلى الله عليه وسلم. ولم تزل الناقة سائرة حتى أتت بفناء بنى عدى بن النجار — وهم أخواله الذين تزوج منهم هاشم جدّه — فبركت بمحلة من محلاتهم أمام دار أبي ايوب الانصارى وذلك محل مسجده الشريف. فقال عليه السلام: « ههنا المنزل ان شاء الله: رب أنزلنى منزلا مباركا وأنت خير المنزلين » فاحتمل ابو ايوب رحله ووضعها فى منزله وتنافس الانصار فى إكرامه عليه الصلاة والسلام وصار كل يود لو أن يكون عليه السلام فى داره أو ان يضيف مهاجراً؛ وبلغ التنافس عندهم فى ذلك حد أن حكموا القرعة بينهم فأنزل مهاجرى على انصارى إلا بقرعة؛ ومن يتأمل الى هذه المحبة التى يستحيل ان تكون إلا بفضل من الله ورحمته يعلم كيف انتصر هؤلاء الاقوام على معانديهم من المشركين وأهل الكتاب مع قلة العدد والعدة!! وكان الانصار يؤثرون اخوانهم المهاجرين على أنفسهم وهذا اعلى درجات الاخوة فان رسول الله عليه السلام — ليمكن بينهم الاخاء — آخى بين المهاجرين والانصار فكان كل انصارى ونزيلة

اخوين في الله. ومن العيب ان نكلف التلم بأن يوضح ان هذه
الاخوة كانت ارقى بكثير من الاخوة العصبية بل نكل ذلك
للاحساس الاسلامي فانه افصح منطقاً من القلم! وبالجملة فتلك
قلوب ألف الله بينها حتى صارت شيئاً واحداً من اجسام
متفرقة وعسى ان يوفق الله مسلمي عصرنا هذا إلى هذا الاخاء
أو إلى بعضه حتى يسودوا كما ساد المتحدون من قبل! وكان هناك
الاخاء على المواساة والحق وان يتوارثوا بعد الموت دون ذوى
الارحام وكان عليه السلام يقول لكل اثنين : « تأخا في الله
اخوين اخوين » ودام هذا الميراث الى ان نسخه الله بقوله :
« وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله »

ولما استقر عليه السلام بالمدينة أرسل زيدا بن حارثة
وأبا رافع الى مكة ليأتيا بمن تخلف من أهله قدما بفاطمة وأم
كثوم - بنتيه عليه السلام - وسودة وزوجه وأم أيمن زوج زيد
وابنها أسامة. أما زينب فتمها زوجها ابو العاص بن الربيع وخرج
مع الجميع عبد الله بن أبي بكر بأم رومان زوج أبيه وعائشة
أخته وأسما زوج الزبير بن العوام وكانت حاملا بأبنها عبد الله

وهو أول مولود للمهاجرين بالمدينة . ولم يكن هواء المدينة في البدء موافقاً للمهاجرين من أهل مكة فأصاب كثيراً منهم الحمى فقاتل عليه السلام : « اللهم حبب إلينا المدينة كما حبيت إلينا مكة واشد وبارك في مدها وصاعها وانقل وبائها إلى الجحفة » فاستجاب الله جل وعلا دعوته وعاش المهاجرون في المدينة بسلام . ومنع مشركو مكة بعضاً من المسلمين عن الهجرة وحبسوم وعذبوم فكان عليه الصلاة والسلام يدعو لهم في صلاته وهذا أصل القنوت . ثم شرع عليه السلام في بناء مسجده في مبرك ناقته أمام مئذنة بني النجار وكان عمله مربداً للتمرن لأمين يمينين فاشترى منهما وكانا أرادوا أن يهباه إياه فأبى عليه السلام إلا أخذه شراء وقد عمل فيه رسول الله بنفسه ليرغب المسلمين في العمل وبني بجانبه حبرتين إحداهما أسوده والاخرى لعائشة زوجته — ولم يكن عليه السلام متزوجاً غيرهما إذ ذاك بعد وفاة خديجة — وصارت الحبرات تبني بجوار المسجد كلما جاءت زوجة . ثم سنَّ الله الآذان تنبيه النافل وتذكير الساهي للصلاة حتى يكون الاجتماع عاماً وكان بلال

أول مؤذن في الاسلام.

هذا وكما ابتلى الله المسلمين في مكة بمكر كى قريش ابتلاهم في المدينة بيهودها وهم بنو قينقاع وقريظة والنضير فانهم اظهروا العداوة والبغضاء حسداً من بعد ما تبين لهم انه الحق وكانوا قبل مجىء الرسول يستنشقون على المشركين من العرب اذا شبت الحرب بين الفريقين بنبي يبعث قد قرب زمانه فلما جاءهم ما عرفوا استعظم رؤسائهم ان تكون النبوة في ولد اسماعيل فكفروا بما انزل الله بغيا مع انهم يرون ان رسول الله محمداً لم يأت الا مصدفاً لما بين يديه من كتب الله التي انزلها على من سبته من المرسلين . بينما ما أغسده اثنا ويل منها ولكنهم نبذوه وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون !! وتدين الهدى لاحد رؤساء قينقاع — و عبد الله بن سلام — نترك هواه واسلم بعد ان سمع القرآن . وبعد ان كان اليهود يعدونه من اعظم رؤسائهم عدوه من سفهائهم حينما بلغهم اسلامه !! ولما استحسنت في قلوبهم عداوة الاسلام صاروا يجهدون أنفسهم في اطفاء نوره وكان يساعدهم على متاصدهم هذه جماعة من

عرب المدينة اعمى الله بصائرهم فأخفوا كفرهم خوفاً على حياتهم ولا يخفى ان ضرر المنافقين أشد على المسلمين من ضرر الكفار لان أولئك يدخلون بين المسلمين فيعلمون أسرارهم ويشيعونها بين الاعداء من اليهود وغيرهم كما حصل ذلك مراراً. والاساس الذى كان عليه عليه السلام ان يقبل ما ظهر ويترك لله ما بطن ولكنه مع ذلك كان لا يأمنهم فى عمل ما فكثيراً ما كان يتغيب عن المدينة ويولى عليها بعض الانصار ولكن لم يعهد انه ولى رجلاً ممن عهد عليه النفاق لانه عليه السلام يعلم ما يكون منهم لو ولوا عملاً فانهم بلا شك يتخذون ذلك فرصة لاضرار المسلمين. وهذا مثال لامراء الاسلام يدلهم على انهم لو عهدوا بجمهم الاعمال الى أصحاب النفاق لماد عليهم وعلى الاسلام بالضرر الذى لا تخفى عوانبه على أحد كما حصل مراراً مما يثب منه المسمون حالاً فى كل البلاد وبالجملة فقد قبل الرسول من المنافقين ظواهرهم وعقد مع اليهود عهداً متقضاه ترك الحرب والأذى فلا يحاربهم ولا يؤذيهم ولا يمينون عليه أحداً وان دهمه بالمدينة عدو ينصرونه

وأقرهم على دينهم. ومن ذلك يعلم أنه عليه الصلاة والسلام لم يكن يقاتل لحد ذلك الوقت أحداً على الدخول في الدين. وبعد الهجرة اذن الله للمهاجرين بقتال مشركي قريش بقوله: «أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير الذين أخرجوا من ديارهم إلا أن يقولوا ربنا الله» ثم أمرهم بذلك أيضاً في قوله: «وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تفتدوا إن الله لا يحب المعتدين. واقتلواهم حيث تقتضوهم واخرجوهم من حيث أخرجوكم والفتنة أشد من القتل. ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين. فإن انتهوا فإن الله غفور رحيم وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين» ولما تملاً على المسلمين قوم من غير أهل مكة أمر الله بقتال المشركين كافة

ولما نقض اليهود العهد وساعدوا المشركين في حروبهم مع المسلمين أمر الله بقتالهم بقوله « وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء إن الله لا يحب الخائنين ». فبناء

على ذلك قد ابتدأ القتال على المبادئ الآتية :

١ — اعتبار مشركي قريش محاررين لانهم بدأوا بالعدوان

فصار للمسلمين قتالهم ومصادرة تجارتهم حتى يأذن

الله بفتح مكة أو تمتد هدنة وفتية بين الطرفين

٢ — متى رؤى من اليهود خيانه وتمييز للمشركين قوتلوا

حتى يؤمن جانبهم

٣ — متى تعدت قبيلة من العرب على المسلمين أو ساعدت

قريشاً قوتلت حتى تدين بالاسلام

٤ — من بدأ ببداءة من أهل الكتاب قوتل حتى يذعن

بالاسلام أو يعطى الجزية

٥ — كل من أسلم فقد عصم دمه وماله إلا بحسابه والاسلام

يقطع ما قبله

غزائهم عليه السهم — وعملا بهذه المبادئ رأى النبي

صلى الله عليه وسلم ان يبدأ بمصادرة تجارة قريش وهي مترددة

بين مكة والشام وغيرها ليكون في ذلك إضعاف لقوتهم المالية

فيكون ادعى للخذلان في ميدان القتال فأرسل عمه حمزة في

ثلاثين رجلاً من المهاجرين وعقد له لواء أبيض حملة أبو
مرثد حليف حمزة ليعترض عيرا لقريش آية من الشام فيها
أبو جهل وثلثمائة من كبار المشركين ولما التقى بهم كاد أن
يكون قتال بين الطرفين لولا أن حجز بينهما مجدي بن عمرو
الذي شكره النبي عليه الصلاة والسلام على عمله لما كان من
قلة عدد المسلمين وكثرة عدوهم . ثم أرسل أيضاً بعد ذلك
عبدة بن الحارث ابن عم حمزة في ثمانين فارساً من المهاجرين
ليعترض عيرا لقريش فيها مائتا رجل فوافوا العير بطن وابغ
فكان بينهم الرمي بالنبال ثم خاف المشركون أن يكون
للمسلمين كين فاهزموا ولم يتبعهم المسلمون وفر من المشركين
إلى المسلمين المتداد بن الأسود وعتبة بن غزوان وكانا
اسلما وخرجا يلحقا بالمسلمين

وممن توفي من المهاجرين في بحر هذه السنة—وهي الاولى
من الهجرة—عثمان بن مظعون أخو رسول الله صلى الله عليه
وسلم من الرضاع اسلم قديماً وهاجر الهجرتين ولما دفن أمر
عليه السلام بأن يرش قبره بالماء ويوضع على قبره حجراً

قال : أعلم به قبر أخى وأدفن اليه من مات من أهلى . وهذا كان القصد من وضع الاحجار على المقابر . ولانثى عشرة ليلة خلت من صفر السنة الثانية خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة بعد ان استخلف عليها سعد ابن عبادة ليمترض غيرا لقريش فى طريق مكة ولكنه رجع بدون أن يلقى حرباً لأن العير كانت قد سبقته وفى هذه الفزوة صالح بن حمزة على أنهم آمنون على أنفسهم ولهم النصر على من رامهم وان عليهم نصرة المسلمين اذا دعوا ثم رجع الى المدينة بعد مغنى خمس عشرة ليلة . ولم يمض على رجوعه غير قليل حتى باغى ان غيرا لقريش آية من الشام فيها أمية بن خلف ومائة من قريش وألفان وخمسمائة بعير فسار اليها فى مائتين من المهاجرين وذلك فى ربيع الاول وكان يحمل لواءه سعد بن أبى وقاص فلما بلغ بواط وهو جبل ينبع وجد العير قد فاتته فرجع كذلك ولم يلق كيداً وذلك كله لما كان يأخذه المشركون من الحذر على أنفسهم والاجتهاد فى اخفاء اخبارهم عن اهل المدينة وأعقب رجوعه عليه السلام خروج قريش بأعظم عير لها

— فقد جمعوا فيها أموالهم حتى لم يبق بمكة قرشي أو قرشية لها
 مثقال فصاعدا إلا بعثت به في تلك العير — وكان يرأسها أبو
 سفيان بن حرب فخرج لها الرسول في جمادى الأول ومعه
 مائة وخمسون من المهاجرين واستخلف على المدينة أبا سلمة
 بن عبد الأسد وحمل لواءه عمه حمزة ولم يزل سائراً حتى بلغ
 المشيرة وهي موضع بطريق ينبع فوجد العير قد مضت
 وحالف في هذه الغزوة بني مدلج وحلفاءهم ثم رجع عليه السلام
 إلى المدينة ينتظر هذه العير حينما ترجع وبعد رجوعه بقليل
 جاء كرز بن جابر الأنصاري وأغار على سرح المدينة وهرب
 فخرج الرسول في طلبه واستخلف على المدينة زيداً بن حارثة
 الأنصاري وحمل لواءه علي بن أبي طالب فسار حتى بلغ
 سفوان — وهو واد من ناحية بدر — وفات كرز فلم يلق
 حرباً . وفي رجب من هذه السنة أرسل سرية عدتها
 ثمانى رجال عليها عبد الله بن جحش وأمره باكتشاف خبر
 عير لقريش ستمر من نخلة فسار عبد الله إلى أن وصل
 نخلة وهناك مرّت بهم عير قرشية تريد مكة فحمل المسلمون

عليهم في أول يوم من رجب فقتلوا عمر بن الخطاب وأسروا
عثمان بن عبد الله بن المغيرة والحكم بن كيسان واستاقوا
العيروهي أول غنيمة غنمها المسلمون من أعدائهم قريش ثم رجعوا
ولم يتمكن المشركون من اللحاق بهم فلما قدموا المدينة وشاع
أنهم قاتلوا في الأشهر الحرم وعاتبهم قريش واليهود بذلك
عنهم المسلمون وقال لهم عليه السلام ما أمرتكم بقتال في
الأشهر الحرم فندموا فأنزل الله : « وسألونك عن الشهر
الحرام قتال فيه ؟ قل قتال فيه كبير وصدّ عن سبيل الله وكفر
به والمسجد الحرام وأخرج أهله منه أكبر عند الله والفتنة
أكبر من القتل » وقد طلب المشركون فداء أسيرهم فقال
عليه السلام حتى يرجع سعد وستبة فلما رجعا قبل عليه السلام
الفدية في الأسيرين فأما الحكم بن كيسان فأسلم وحسن
إسلامه وبقي مع المسلمين وأما عثمان فالحق مكة كافراً
وفي هذه السنة أمر عليه السلام بتحويل القبلة إلى
الكعبة بعد أن مكث مدة يستقبل بيت المقدس وقد أكثر
اليهود من التنديد على الإسلام لهذا التحويل وما دروا أن

لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء الى صراط مستقيم. وفي
 شعبان من هذه السنة أوجب الله صوم رمضان على المسلمين
 وكان عليه الصلاة والسلام قبل ذلك يصوم ثلاثة أيام من كل
 شهر. ولا تقوت الليب حكمة الصوم فانها تلين النفس وتهذب
 الاخلاق فتسهل على الانسان بذل الصدقات ولذلك أوجب
 الله عقب الصيام زكاة الفطر فترى الانسان يبذلها بسخاء نفس
 ونية خالصة . وفي هذا العام فرضت زكاة الاموال وهذه هي
 النظام الوحيد الذي به يأكل الفقراء والمساكين من اخوانهم
 الاغنياء بلا ضرر على هؤلاء. والليب العاقل البعيد عن التعصب
 يحكم لاول نظرة ان هذا النظام مع عدم إضراره بالاغنياء
 مقلل لمصائب الفقر التي الجأت كثيرين من الفقراء بالبلاد
 الاجنبية ان يخالفوا نظام دولهم ويؤسسوا مبادئ غاية في
 القبح لتمويض دعائم العمران وأركان المدنية كما يفعله
 الاستراكيون واليهيلست وغيرهم من الفرق الكثيرة التي
 نسمع لها كل يوم اسماً جديداً

وفي رمضان من السنة الثانية للهجرة غزا غزوة بدر

فكانت الدائرة فيها على أبي جهل وقومه وهم تسعمائة وخمسون رجلا والنبي وأصحابه ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا وفيها نزل قوله تعالى : اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم اني ممدكم بألف من الملائكة الآية. وقد قتل من المشركين كثيرون منهم عقبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عقبة وعقبة بن أبي معيط والنضر بن الحارث الذين كانوا بمكة من أشد المستهزئين بالمسلمين. وقد استشار عليه السلام أصحابه بشأن الاسرى فأشار عمر بقتلهم حتى يعلم أنه ليس في قلوب المسلمين مودة للمشركين ووافقه على ذلك سعد بن معاذ وعبدالله بن رواحة وقال أبو بكر : يا رسول الله هؤلاء أهلاك وقومك قد أعطاك الله الظفر والنصر عليهم أرى ان تستبقهم وتأخذ النداء منهم فيكون ما أخذنا منهم قوة لنا على الكفار وعسى ان الله يهديهم بك فيكونوا لله عضداً. فقال عليه السلام : إن الله يلين قلوب أقوام حتى تكون ألين من اللين وان الله يشدد قلوب أقوام حتى تكون أشد من الحجارة وان مثلك يا أبا بكر مثل ابراهيم قال : فمن اتبعني فانه مني ومن عصاني

فأنك غفور رحيم . وان مثلك يا عمر مثل نوح قال : رب لا
تذر على الارض من الكافرين دياراً . ورأى عليه السلام رأى
أبى بكر بعد ان مدح كلا من صاحبين لأن الوجهة واحدة
وهى اعزاز الدين وخذلان المشركين . ثم قال لاصحابه : أستم
اليوم عالة فلا يفلتن أحد من أسراكم الا بفداء وقد بلغ قرشاً
ما عزم عليه الرسول فى أمر الاسرى فناحت على القتلى شهراً
ثم أشير عليهم من كبارهم ان لا يفعلوا كى لا يبلغ محمداً وأصحابه
جزعهم فيشمتوا بهم فسكتوا وصمموا ان لا يبكوا قتلاً حتى
يأخذوا بثأرهم وتراضوا فيما بينهم ان لا يعجلوا فى طالب الفداء
ايلاً يتغالى المسلمون فيه فلم ياتمت بعضهم الى ذلك وبعثوا فى
فداء أسراهم — وكان من أربعة آلاف الى ألف درهم ومن لم
يكن معه فداء وهو يحسن القراءة والكتابة أعطوه عشرة
من غلمان المدينة يعلمهم وكان ذلك فداؤه — وهذه النزوة هى
التي أعز الله بها الاسلام وتوى أهله مع نلة المسلمين وكثر
عدوهم فى آية ظاهرة على عناية الله تعالى بالاسلام ولذلك
قال الله متمنياً على عباده بهذا النصر : « واتقد نصركم الله بيدر

وأتم أذلة . « ففى أعظم الغزوات اذ قد قتل فيها من صناديد
قرش من كانوا الاعداء الالاء الاسلام ودخل الرعب فى
قلوب باقى العرب فكانت للمسلمين هبة بها يكسرون
الجيوش ويهزمون الرجال فلا جرم ان شكرنا الله تعالى على
هذه العناية وما أخرى المسلمين بأن يتخذوا هذا اليوم عيداً
يشكرون فيه الله على ما أولاهم من نعمة النصر . واقد أخبر
يهود بنى قنماع التغيط والحنق من هذا النصر المين وأبدرا
مكونون ضماؤهم فبدت البغضاء من أفواههم وانتهكوا حرمة
سيدة من نساء الانصار ندعا عليه السلام رؤساءهم وحذرهم
عاقبة البنى ونكت العمود فتمالوا : يا محمد لا يفرناك ما تقب
من قومك فانهم لا علم لهم بالحرب ولو اقميتنا لتعلمن أنا نحن
الناس ! وكانوا أشجع اليهود فأنزل الله « قل للذين كفروا
ستغلبون وتحسرون الى جحيم وبئس المهاد قد كان لكم آية فى
تسعين التقتا : فئة تقاتل فى سبيل الله وأخرى كافرة يرونهم
مما لهم رأى العين والله يؤيد بنصره من يشاء ان فى ذلك
امبرة لأولى الأبصار » . وعند ما تظاهر اليهود بالعداوة

وتحصنوا بحصونهم سار اليهم عليه السلام وقتلهم حتى
انهزموا شر هزيمة وطلبوا منه الأمان على أن يخرجوا من
المدينة ولهم النساء والذرية والمسلمين الاموال . فقبل ذلك
عليه السلام . ثم كانت غزوة السويق وسببها ان أبا سفيان
ذكر قتلاه ببدر وآلى على نفسه انه لا يمس الطيب والنساء
حتى يأخذ بثأرهم فبعث رجالاً الى المدينة قتلوا بعض الانصار
وخرج هو في مائتي رجل فجاء النبي صلى الله عليه وسلم في
طلبهم فلما أحسوا به هرب أبو سفيان وتبعه قومه وأتقوا
جرب السويق فأخذه المسلمون ولذا سميت غزوة السويق .
وفي هذه السنة سن الله للعالم الاسلامي سنة عظيمة بهيتمكن
أبناء البائدة الواحدة من المسلمين أن يمجّدوا عهود الأخاء
ويقووا عروة الدين الوثقي وهي الاجتماع في يومى عيد الفطر
وعيد الاضحى وكان عليه السلام يجمع المسلمين في صعيد واحد
ويعلمهم ركعتين تضرعاً الى الله أن لا يفصم عروتهم وأن
ينصرهم على عدوهم ثم يخطب فيهم حاضاً على الائتلاف ثم
يصافح المسلمون بعضهم بعضاً . ثم غزا غزوة أحد في شهر

شوال للسنة الثالثة من الهجرة وكان عدد المشركين ثلاثة آلاف وخلفهم هند امرأة أبي سفيان في نسوة يضربن الدفوف وينحن على قتلى بدر ويحرضن القوم على الاخذ بالثار وكان عدد المسلمين ألف رجل قتل من المشركين اثنا وعشرون ومن المسلمين سبعون فيهم حمزة وفي هذه الغزوة شج وجه النبي صلى الله عليه وسلم وكنت شفاته وجرح على وأبو بكر وكانت هند وصواحبها يملن بالشهداء فجذ عن الانوف والآذان وتخذ منها قلائد وبقرت هند بطن حمزة ولاكت كبده ونزل في هذه الغزوة قوله تعالى: ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يمدبهم فانهم ظالمون . وقد كان يقاتل مع قريش بنو المصطلق وبنو الهون بن خزيمه ومعه ابو عامر الراهب الاوسى وكان فارق المدينة كراهية في الرسول عليه السلام ومعه عدد ممن هم على شاكلته وخرج معهم جماعات من أعراب كنانة وتهامة وقد لحق بالمسلمين في هذه الغزوة خسائر جمة ومات منهم كثيرون وذلك لما خاف الرماة وصايا النبي صلى الله عليه وسلم إذا وقفهم خاف

الجيش على ظهر الجبل وقال : لا تبرحوا : إن رأيتمونا ظهرنا عليهم فلا تبرحوا وإن رأيتموهم ظهوروا علينا فلا تبرحوا. ولما دارت رحى الحرب بين الفريقين كانت الدائرة على المشركين فانطلق الرماة يتهبون اسلابهم ناسين ان ما قاله لهم الرسول لا بد وان يكون لحكمة عرفوها فيما بعد. فلما رأى الاعداء تفرق المسلمين انطلق أحد رؤسائهم ببعض الجيش وأثنى المسلمين من ورائهم وهم مشغولون بديارهم فلما رأوا ذلك البلاء دهشوا وتركوا ما بأيديهم وانتقضت صفوفهم واختلطوا من غير شعور حتى صار يضرب بعضهم بعضاً وأشاع أحد المشركين أن محمداً قد قتل فدخل الفشل بالمسلمين وانهمزم جماعة منهم وتوجهوا المدينة ولكنهم استحووا أن يدخلوها فرجعوا وثبت رسول الله ومعه جماعة كانوا يتلقون عنه روى النبأ—وقد أصابه عليه السلام في هذه الغزوة شدة أذى عظيمة تحملها بما أعطاه الله من الثبات—وكان أبو عامر الراهب قد حفر خيراً وغطاها ليقع فيها المسلمون فوق الرسول في حفرة فيها فأغمى عليه وخدشت ركبته فأخذه على يده ورفعته

طلحة بن عبيد الله - وهما ممن ثبت معه - حتى استوى قائماً فرماه عتبة بن أبي وقاص بحجر كسر ربايعته فتبعه حاطب بن أبي بلتعة فقتله وشج وجهه عليه السلام كما أسلفنا وجرحت وجنتاه ثم سار الى الشعب فجاءت له فاطمة وغسات دمه . ولقد أصاب المسلمين الذين كانوا يحوطون به كثير من الجراحات لان الشخص منهم كان يتلقى السهم خوفاً أن يصل للرسول فوجد بطلحة ست وسبعون جراحة وشات يده وأصاب كعب بن مالك سبع عشرة جراحة . وقد فرح المشركون بذلك ورجعوا الى مكة . وفي هذه الحادثة عبرة لمن يتبر : فسبب هذا الابتلاء عصيان أمر الرسول والتنازع قال الله تعالى في ذلك : « واتقوا الله وعده إذ تحسونهم بأذنه حتى إذا فسأتم وتنازعتم في الأمر وعصيتهم من بعد ما أراكم ما تحبون : منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ولقد عفا عنكم والله ذو فضل على المؤمنين » ولما رجع الرسول المدينة نادى في أصحابه بالخروج خاف العدو وأن لا يخرج إلا من كان معه بالأمس

خفة أن يشن المشركون الغارة على المدينة ويتوا إبتصارهم فكان ذلك وخرجوا واللواء معقود لم يمل ناعطاه لى بن أبى طالب وولى على المدينة ابن أم مكتوم ثم سار الجيش حتى وصلوا مكاناً يدعى حمراء وهو على ثمانية أميال من المدينة فى طريق مكة . وقد كانت ما ضنه الرسول حقاً فان المشركين تلاووا على ترك المسلمين من غير شن الغارة على المدينة حتى يه لهم النصر فأصروا على الرجوع ولكن لما بلغهم خروج الرسول فى أثرهم ضنوا أنه قد حضر معه من لم يحضر بالأوس وأننى الله العرب فى تلويهم فتمادوا من سيرهم الى مكة . وخفر عليه السلام وهم فى حمراء الأسد بأبى عزة الشاعر الذى كان يحرض المشركين على قتال النبي — وكان أسير فى بدر وأطالته الرسول بعد أن عاهده على أن لا يساعد ولا يدين على قتاله — فأمر بقتله فقال : يا محمد أباى وامن على ودعنى لبناتى وأعذك عهداً أن لا أعود أمثل ما فعلت فقال عليه السلام : لا والله لا تمسح عارضيك بمكة تقول خدمت محمداً مرتين : لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين . وضرب عنقه . وفى هذه السنة

حرم الله الحمر والميسر فكان من وراو ذلك أن نجت الامم
 الاسلامية من مرض المسكرات وهي الداهية التي تفجع
 اليوم أمماً كثيرة من المسيحيين وغيرهم وكانت احدى
 الأسباب في اضطراب المجتمع الانسانى وظهور مذهب
 النوضيين مما تجهله الامم الاسلامية ولكن ربما لا يمر زمن
 إلا وتعرفه هي أيضاً لابتعادها عن الدين وانهماك كثير من
 أفرادها وشبانها على الذات والمسكرات بفضل المدنية والحرية
 اللتين هادتنا بهما أوروبا المتقدمة وتمن علينا بهما !! وفي السنة
 الرابعة غزا بنى النضير من اليهود الذين تجمعوا على قتاله صلى
 الله عليه وسلم وشدد عليهم الحصار حتى طلبوا الخروج
 فأخرجهم بأمتعتهم إلا السلاح فأم بعضهم خير وأم البعض
 الشام . وفي السنة نفسها كانت غزوة ذات الرقاع مع جوع
 غطفان وغزوة بدر الثانية مع أبى سفيان ولم يكن فيها حرب
 ثم جاءت السنة الخامسة وفيها غزا غزوة الخندق المسماة بغزوة
 الأحزاب لتحزب قبائل العرب كقريش وكنانة وغطفان
 وقبائل نجد وبنى قريظة فدارت الدائرة على آلافهم المجتمة

وفيهما نزل قوله تعالى : يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ريحاً و جنوداً لم تروها . وفيها أشار سلمان الفارسي رضي الله عنه على النبي صلى الله عليه وسلم بأن عادة الأتروس أن يطوقوا مدنهم بخندق حين يحاصرها العدو إبقاء هجومه وأخذ النبي صلى الله عليه وسلم برأيه وحفر خندقاً حول المدينة وعمل فيه بنفسه ترغيباً للمسلمين . وفي هذه السنة غزا بنى قريظة وحاصرم خمساً وعشرين ليلة في شهر ذي القعدة وسبوا منهم سبعاً مائة رجل يزيدون أو ينقصون . وفي السنة عينها أو في سنة ست غزا بنى المصطلق وقتلهم على ماء لهم يسمى الريسيع وقتل وسبوا وغنم . وسببها أن الحارث بن ضرار - سيد بنى المصطلق الذين ساعدوا قريشاً على المسلمين في أحد - كان أخذ يجمع الجموع لحرب النبي فسمع الرسول بذلك فخرج له وقاتلوا بعد أن عرض النبي عليهم الاسلام فلم يقبلوا وحمل عليهم المسلمون حملة رجل واحد كانت الدائرة فيها على بنى المصطلق وأسر المسلمون كثيراً منهم ومن نساءهم قرقهم النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك

يظهر حسن السياسة ومنتهى الكرم فان بنى المصطلق من أعز العرب داراً فأسر نساءهم بهذه الحال صعب جداً فأراد عليه السلام أن يجعل المسلمين يمتنون على النساء بالحرية من تلقاء أنفسهم فتزوج برة بنت الحارث التي سماها جويرية فقال المسلمون : أصهار رسول الله لا ينبغي أسرهم في أيدينا . فنوا عنهم بالعتق وتسبب عن هذا الكرم العظيم وهذه المعاملة الجالبة أن أسلم بنو المصطلق عن بكرة أبيهم وكانوا للمساكين بعد أن كانوا عليهم . وقد حصل في هذه الفزوة نادرتان لولا أن صاحبتهما حكمة رسول الله أعادتا بالتفريق على المسلمين (١)

(١) فأولاهما أن أجيلاً لمر بن الخطاب اخنضم مع حليف للحرزج فضرب الاجير الحليف حتى سال دمه فاستصرخ بقومه اخرجوا واستصرخ الاجير بالمهاجرين فمات الشحاء وكادوا يقتلونه لو أن خرج عليهم رسول الله فأخبروه الخبر ثم كلم المضروب حتى أسقط حقه وبذلك سكنت الفتنة فلما باع عبد الله بن أبي هذا الحصام غضب وكان عنده رهط من الحرزج فقال : ما رأيت كاليوم مذلة أو قد فعلوها نافرنا في ديارنا والله ما نحن والمهاجرون الا انما قال الاول من كلبك يا كلك اما والله ان رجعتا الى المدينة

وهما من مضار المناقمين الذين يدخلون بين الامم مظهرين
الحجة لهم وقلوبهم مملوءة حقداً يتربصون الفتن فتى رأوا باباً

ليخرجن الاعز منها الاذل ثم التفت الى من معه وقال : هذا ما
فعلتم بأنفسكم أحللتوهم بلادكم وقاسمتوهم أموالكم أما والله لو
أمسكنم عنهم بأيديكم لتحولوا الى غير داركم ثم لم ترضوا بما فعلتم
حتى جعلتم أنفسكم عرضاً لآل منايا دون محمد فأبتم أطفالكم وقتلتم وكبروا فلا
تشفقوا عليهم حتى ينفضوا من عنده. وكان في مجلسه شاب حديث
السن قوى الاسلام اسمه زيد بن أرقم فأخبر رسول الله الخبر فغضب
وجهه وقال : يا غلام لملك غضبت عليه فقات ما قات؟ فقال : والله
يا رسول الله لقد سمعته . قال : لعله أخطأ سمعك ؟ فاستأذن عمر
الرسول في قل ابن أبي أو أن يأمر أحداً غيره بقتله فنهاه عن
ذلك. وقال : كيف يا عمر اذا تحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه ؟!
ثم أذن بالرحيل في وقت لم يكن يرشح فيه حين اشتد الحر يقصد
بذلك عليه السلام اشغال الناس عن التكلم في هذا الموضوع فجاءه
أسيد بن حضير وسأله عن سبب الانحلال في هذا الوقت فقال :
أو ما بلغك ما قال صاحبكم : زعم انه ان رجع الى المدينة ليخرجن
الاعز منها الاذل. قال : أنت والله يا رسول الله تخرجه ان شئت هو
والله الذليل وأنت العزيز . ثم سار عليه السلام بالناس سيراً خفياً
حتى آذتهم الشمس فنزل بالناس فلم يلبثوا أن وجدوا مس الارض
حتى وقموا نياماً وكلم رجال من الانصار عبد الله بن أبي في أن

لها ولجوه فنعوذ بالله منهم . وفي هذا العام — على ما عليه
الاكثر — فرض الله على المسلمين حج البيت الحرام من

يطالب من الرسول الاستغفار فلوى رأسه واستكبر وهنا نزل على
الرسول سورة المنافقين التي فضحت عبد الله بن أبي واخوانه وصدقت
زبد بن أرقم ولما باغ ذلك عبد الله بن عبد الله بن أبي استأذن
رسول الله في قتل أبيه حذراً من أن يكلف بذلك غيره فيكون
عنده من ذلك أضغان وأحقاد فأمره عليه السلام بالاحسان الى أبيه
(البادرة الثانية) وهي أفضل من الاولى وأجاب منها للمصائب
وهي رمى مائشة الصديقة — زوج رسول الله — بالافك فاتهموها بصفوان
بن المعطل السلمي وذلك انهم لما دنوا من المدنة آذن عليه السلام
ليلة بالرحيل وكانت السيدة قد مضت لقضاء حاجتها حتى جاوزت
الحيش فلما قضت شأنها أقبلت الى رحلها فلمست صدرها فاذا عقد
لها من جزع ظفار قد انقطع فرجعت تاتس عتدها فخبسها ابتعاؤه
فأقبل الرهط الذين كانوا يرحلون فاحتملوا هودجها ظانين انها فيه
فلما جاءت منزل الحيش بمد ان وجدت عتدها لم تجد به أحداً فغابتها
عينها فقامت وكان صفوان بن المعطل يسير وراء الحيش يعتقد
ضائعه فأصبح عند منزلها فمرقها لانه كان رآها قبل الحجاب فادرج
فاستيقظت باسترجاعه وسرت وجهها بجليلها فأناخ راحلته وأركبها
من غير أن يتكلما بكلمة ثم اطلق هودجها الراحلة حتى وصل
لحيش وهو نازل للراحة فقامت قيامة أهل الافك وقالوا ما قالوا في

استطاع اليه سبيلاً وفي ذلك من تقوية الرابطة واتحاد القلوب ما فيه للمسلمين الفائدة العظمى . وفي السنة السادسة خرج

عائشة وصفوان والذي تولى كبر الافك عبد الله بن أبي ولما قدموا المدينة مرضت عائشة نهرأ والناس يفيضون في قول أهل الافك وهي لا تشع بشيء . وكانت تعرف في رسول الله رقة اذا مرضت فلم يعطها نصيباً منها في هذا المرض بل كان يمر على باب الحجرة لا يزيد على قوله كيف حالكم مما جعلها في ريب عظيم فلما تفتت خرجت هي وأم مسطح بن أمانة — أحد أهل الافك — لتبرز خارج البيوت ففرت أم مسطح في مرضها فقالت : نفس مسطح . فقالت عائشة : بأس ما قالت أنس بن رجل أسد بدرأ فقالت : يا بناء أو لم تسمي ما قالوا؟ فسألتها عائشة عن ذلك فأخبرتها الخبر فازدادت مرضاً على مرضها ولما جاءها عليه السلام كمادته استأذنته أن تمرض في بيت أبيه فأذن لها فسألت أمها عما يقول الناس فقالت يا بنية : هو في عليك فوالله لقلما كانت امرأة قط ونيمة عند رجل يحبها لها ضرائر الا أكثرن عاها . فقالت : سبحان الله أو لقد تحدث الناس بهذا؟ وبكت تلك اليلة حتى أصبحت لا برقاً لها دم ولا تكتحل بنوم وفي خلال ذلك كان عليه السلام يستشير كبار أهل بيته فيما يصل . فقال له أسامة بن زيد لما يعلمه من براءة عائشة : أهلك أهلك ولا نعلم عليهم الا خيراً . وقال علي بن أبي طالب : لم يضيق الله عليك والنساء سواها كثير . وسل الجارية تصدقت . فدعا عليه السلام بريرة جارية عائشة

صلى الله عليه وسلم وأصحابه من المهاجرين والانصار وكانوا
أئمة ورماثة وساق الهدى قاصداً مكة وبلغ ذلك قرشاً فبعثت

وقال لها : هل رأيت من نبيء رببك ؟ فقالت : والذي بعثك بخق
ما رأيت عايتها أمراً قط أغمضه غير أنها جارية حديثة السن تنام عن
عينيها فتأتى الداجن فتأكله . فقام عايتها السلام وصعد المنبر والمسلمون
مجمعون . وقال : من يمدرنى من رجل قد باغنى أذاه فى أهلى ؟ والله
ما علمت على أهلى إلا خيراً ولقد ذكروا رجلاً ما علمت عايتها " لا
خيراً وما بدخل على أهلى إلا موى . فقال : سعد بن معاذ : أنا يارسول
الله أعذرک منه فان كان من الاوس ضربت عنقه وان كان من
اخواننا من الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرك . فقام سعد بن عبادة الخزرجى
وقال : كذبت لعمر الله لا نقتله ولا تقدر على قتله ولو كان من
من رهطك ما أحييت أنه يقتل . فقام أسيد بن حضير وقال لسعد بن
عبادة : كذبت لعمر الله لنقتله فأتك منافق نجادل عن المنافقين
وكادت تكون فتنة بين الاوس والخزرج لولا أن رسول الله نزل
من فوق المنبر وخفضهم حتى سكتوا أما عائشة فبقيت حزينة كتيبة
لا يهنأ لها عيش ولا يهدأ لها بال . وبينما هى مع أبويها اذ دخل عايتها
السلام فسلم ثم جالس فقال : أما بعد يا عائشة انه باغى عنك كذا
وكذا فان كنت بريئة فسيبرئك الله وان كنت ألمت بذنب فاستغفرى
الله وتوبى اليه فان العبد اذا اعترف وناب تاب الله عايتها فتخلص دمع
عائشة وقالت لابويها : أحيا رسول الله . فقالا : والله ما ندرى ما

عليه عروة بن مسعود الثقفي سيد أهل الطائف فقال له : أن
قرشاً عاهدوا الله أن لا تدخل عليهم مكة عنوة ورجع لهم
فقال : جئت كسرى وقيصر في ملكهما فوالله ما رأيت ملكاً

قول . فقالت : انى والله لقد عامت أنكم سمعتم هذا الحديث حتى
استقر في أنفسكم وصدقتم به . فأتى قات لكم اتى بريئة لا تصدقونى
ولئن اعترفت لكم بأمر والله يعلم انى منه بريئة لا تصدقونى فوالله لا
اجد لى ولكم مثلاً الا أبا يوسف قال : « فصر جيل والله المستعان
على ما تصفون » . ثم تحولت واضطجعت على فراشها ولم يزاوِل
رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسه حتى نزلت عليه الآيات من
سورة التور براءة السيدة المطهرة عائشة الصديقة وأولها « ان الذين
جاؤا بالافك عصبة منكم لا تحسبوه شراً لكم بل هو خير لكل امرئ
منهم ما اكتسبت من الائم والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم »
فسرى من رسول الله وهو يضحك وبشر عائشة بالبراءة فقالت لها
أمها : قولى فاشكرى رسول الله . فقالت : لا والله لا أشكر الا الله
الذى برأنى . وبعد ذلك أمر عليه السلام بأن يجلد من صرح بالافك
ثمانين جلدة وهى حد القاذف وكانوا ثلاثة جنة بنت جحش ومسطح
بن أثانة وحسان بن ثابت . وكان ابو بكر ينفق على مسطح بن أثانة
لقربائه منه فاما تكلم بالافك قطع منه الثقة فانزل الله « ولا يأتل
أولو الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولى القربى واليتامى والمنسكبن

في قومه مثل محمد في اصحابه . وبعث صلى الله عليه وسلم
 عثمان بن عفان ليخبر أبا سفيان وأشراف مكة أن الرسول لم
 يأت محاربا وإنما أتى زائرا معظما البيت فتألوا له : ان أحيت
 أن تطوف بالبيت فطف فقال لا إلّا أن يطوف رسول
 الله . فقبضوه وبلغ الرسول صلى الله عليه وسلم أنهم قتلوه
 فدعا من معه الى البيعة فبايعوه بيعة الرضوان تحت الشجرة
 قال الله تعالى : لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت
 الشجرة . ولما علمت قريش بهذه البيعة خافوا وأشار اهل الرأي
 منهم بالصلح فبعثوا الى النبي صلى الله عليه وسلم سهل ابن
 عمرو فأجابه الى ما طلبت قريش من وضع الحرب على
 شروط^(١) ونحر هديه وحلق رأسه وفعل مثله صحبه وعادوا

والمهاجرين في سبيل الله وليمضوا ويصفحوا الا تحبون أن يغفر الله
 لكم والله غفور رحيم . فقال : أبو بكر بنى نحب ذلك يا رسول
 الله واعاد الثقة على مسطح

(١) وهذه هي الشروط وتسمى بصلح الحديبية نسبة الى
 المكان الذي عقدت فيه

١ - وضع الحرب بين المسلمين وقريش أربع سنوات

وفي شهر المحرم من السنة السابعة غزا خيبر وصالحه أهلها على
أن يساق بهم بنصف الثمار ويخرجهم متى شاء ففعل وفيها أكل صلى

٢ - من جاء المسلمين من قريش بردونه ومن جاء قريشاً من
المسلمين لا يلزمون برده

٣ - أن يرجع النبي من غير عمرة هذا العام ثم يأتي العام المقبل
فيدخلها بأصحابه بعد أن تخرج منها قريش فيقيم فيها ثلاثة
أيام ليس مع أصحابه من السلاح إلا السيف في القراب والقوس
٤ - من أراد أن يدخل في عهد محمد من غير قريش دخل
فيه ومن أراد أن يدخل في عهد قريش دخل فيه

ونما قبل النبي هذا الشرط داخل المسلمين منه أمر عظيم
وقالوا : سبحان الله كيف نرد إليهم من جاءنا مسلماً ولا يردون
من جاءهم مرتداً فقال عليه السلام : إن من ذهب منا إليهم فأبعده
الله ومن جاءنا منهم فرددناه إليهم فسيجعل الله له فرجاً ومخرجاً. أما
الأمر الثالث وهو صد المسلمين عن الطواف بالبيت فكان أشد تأثيراً
على قلوبهم لأن الرسول أخبرهم أنه رأى في منامه أنهم دخلوا البيت
آمنين وقد سأل عمر أبا بكر في ذلك فقال رضي الله عنه : وهل
ذكر أنه في هذا العام ؟. وكتب شروط الصلح بين الطرفين وكان
الكتاب على بن أبي طالب فأملأه عليه السلام بسم الله الرحمن الرحيم
فكتب سفير قريش : اكتب باسمك اللهم فأمر الرسول أن يكتب
ذات ثم قال هذا ما صالح عليه محمد رسول الله فقال السفير : لو تعلم

لله عليه وسلم من الشاة المسومة التي اهدتها اليه زينب بنت
الحرث اليهودية أكاة لم تزل تعاوده الى وفاته وتفل في عين

انك رسول الله ما خالفناك اكتب محمد بن عبد الله ناأمر عليه السلام
عائياً بمحو ذلك وكتابة محمد بن عبد الله فمتع دلي وتوتف فحاجها
انبي بيده وكتب نعتان لكل من الطرفين نسخة وهذه هي أول
معاهدة دواية ظهرت في العالم وبعد كتابتها قال النبي صلى الله عليه
وسلم لأمي: سيكون لك مثل هذه الواقعة. وقد حصل بالفعل له مثل
ذلك حين كتابة شروط النجكم بينه وبين معاوية

وبعد كتابة الشروط جاءهم أبو جندل بن سهيل بجعل في قيوده
وكان من المسلمين المدوعين من المحجرة فهرب المسلمون هذه المرة
ليحموه فقال له الرسول: اصبر واحتسب فان الله جعل لك ومن
حك من المستضعفين فرجاً ومخرجاً انا قد عقدت بين انوم صامحاً
وأعطيتهم وأعطينا على ذلك عهداً فلا تعدر بهم . وكذلك رد الى
قريش أبو بصير رضي الله عنه حين فر وأرسات في طلبه اثنين
ولكن أراد الله تعالى أن أهل قريش طابوا فسلم بطل هذه
الشروط وأعطوا لاني الحق في امسك من جاءه أن اجتمع المسلمون
الذين بمكة وفروا لجهة الشام واتحدوا مع جمع من الاعراب وقطعوا
الطريق على مجارة قريش كما قطعوا عنهم الامداد فاستغاثت قريش بنع
ذلك برسول الله فقبل منهم ابطال هذا الشرط وأراح الله عن المسلمين
هذه الغمة التي صعب عليهم تحملها في الحديية حينما أمرهم عليه

على وكانت رمداً فبرئ واعطاه الراية فقاتل اهل الحصن حتى فتح الله عليه بقلع بابه ثم انصرف صلى الله عليه وسلم الى وادى الفرى فحاصره وفتح عتوة وفي هذه السنة كانت عمرة القضاء التي خرج لاجلها صلى الله عليه وسلم في ألفين من أصحابه وأدوها وفي السنة الثامنة أسلم خالد بن الوليد وعمر بن العاص وعثمان بن طلحة بن عبد الدار وفيها كانت غزوة مؤتة بين الروم والمسلمين ونال المسلمون الفتح فيها على يد

الصلاة والسلام برد أبي جندل وعلموا أن رأى الرسول أفضل وأحسن من رأيهم حيث كان في أمر تسبب عنه اختلاط الكفار بالمسلمين فخالطت بشاشة الاسلام قلوبهم حتى قال أبو بكر: ما كان فتح في الاسلام أعظم من فتح الحديبية ولكن الناس قصر رأيهم عما كان بين محمد وربه والعباد يعجلون والله لا يعجل لمجلة العباد حتى تباع الأمور ما أراد . وفي رجوعه عليه الصلاة والسلام من الحديبية نزلت عليه سورة الفتح وقال سبحانه وتعالى في أولها (ا، فتحنا لك فتحاً مبيناً) وفي الحقيقة أنه ترتب على هذه المهادة — التي لم تعجب المسلمين في مبدأ الامر — دخول كثيرين في الاسلام اذ لما كانت الهدنة ووضعت الحرب أوزارها وأمن الناس بعضهم بعضاً التقوا وتفاوضوا في الحديث والمنازعة فلم يكلم أحد بالاسلام أحداً الا دخل فيه

خالد بن الوليد بعد أن استشهد من قواد المسلمين ثلاثة هم
زيد بن حارثة وجعفر بن أبي طالب وعبد الله بن رواحة. وفي
هذه السنة خرج صلى الله عليه وسلم بأبني عشر ألفاً من
المهاجرين والانصار وطوائف غيرها الى قرب مكة قاصداً
فتحياً لانتفض قريش العهد ولله مقربة من مكة ركب العباس
عه الى مكة ليخبر أشراؤها فيأتوا الى النبي صلى الله عليه وسلم
ويستأمنوه فوجد أبا سفيان فأثنى به واسلم ثم امر النبي الجنود
لندخل مكة فدخلوها يوم الجمعة اثني عشر بقين من رمضان واطمان
الناس وطاف صلى الله عليه وسلم بالبيت وصلى فيه وكسر
الاصنام قائلاً : قل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان
زهواً. ثم ارسل السرايا اتدعو من هم حول مكة الى الاسلام
وكانت منها سرية خالد بن الوليد التي نزل بها على ماء بني
جذيمة واسكونهم أبوا الاسلام فأتلهم وقتل منهم ولما بلغ
ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن امر بالقتال . قال :
اللهم اني أبرأ اليك مما صنع خالد ثم أرسل علياً بال أدى به
دية القتلى وبقي معه مال دفعه اليهم تطييباً لخواطرهم وفي هذه

السنة كانت غزوة حنين وكان النبي في اثني عشر ألفاً من اصحابه فنالوا النصر المبين وأعجب المؤمنون فيها بكثيرتهم حتى قال احدهم: لن نغاب اليوم عن قلة! فنزل قوله تعالى: ويوم حنين اذ أعجبتكم كثرتكم. وتجمع المشركون من ثقيف بالطائف بعد هزيمتهم في حنين فسار اليهم النبي وحاصرهم اياماً وقتلهم بالمنجنيق وظهر عليهم وغنم شيئاً كثيراً بلغ على ما يقولون اربعة وعشرين ألف بعير واكثر من اربعين الف شاة واربعة آلاف أوقية من الفضة ففرقها صلى الله عليه وسلم على مسلمي الفتح فتمط من أهل مكة فوجد الانصار في نفوسهم قدماهم قتال صلى الله عليه وسلم: اوجدتم يا معشر الانصار على اعادة من الدنيا ألفت بها قوماً ليسلموا ووكلتكم الى اسلامكم أما ترضون ان يذهب الناس بالعبير والشاة وترجعون برسول الله الى رحاكم؟ أما والذي نفس محمد بيده لولا الهجرة لكنت امراً من الانصار ولو سلك الناس شعباً ساكنت شعب الانصار اللهم ارحم الانصار وابناء الانصار. واطلق النبي صلى الله عليه وسلم السبي وكانت عدته ثمانية آلاف وفي هذه

الفزوة اسلم مقدم هوازن مالك بن عوف واستعمله النبي صلى
 الله عليه وسلم على قومه ومن اسلم من تلك القبائل. ثم جاءت
 السنة التاسعة وفيها كاتب النبي صلى الله عليه وسلم الملوك
 والياصرة ودعاهم الى الاسلام فبعث الى النجاشي ملك الحبشة
 عمراً بن أمية بكتاب قبله وإلى المقوقس - عامل الروم على
 مصر - حاطب بن ابى بلتع بكتاب فأكرم المقوقس حاطباً
 وردده بالغلف واهدى الى النبي صلى الله عليه وسلم بغلة وحملاً
 وجاريتين احدهما مارية التبطية - والدة ابراهيم بن النبي صلى
 الله عليه وسلم - وإلى قيصر الروم دحية بكتاب فاحترمه
 وابتدر عن الاسلام تهيج شعبه ونفرتهم منه وإلى كسرى -
 ملك النرس - عبد الله بن حذافة بكتاب فزقه كسرى وكتب
 الى اماله باليمن ان يرسل النبي اليه وبلغ النبي ذلك فدعا عليه
 فسلط الله على كسرى ابنه شيرويه فقتله. وكتب شيرويه الى
 عامل اليمن وكان اسمه باذان بأن لا يتعرض الى النبي صلى الله
 عليه وسلم في شيء فأسلم باذان وجمع من فارس. وبعث الى
 الحارث بن أبي شمر النسائي شجاع بن وهب الأسدي

بكتاب تقرأه وقل : أنا سائر اليه ندعاه عليه النبي صلى الله عليه وسلم فأباد الله ملكه . وإلى هودة ملك اليمامة سايط بن عمرو فقال : ان جعل الامر لي بعده سرت اليه وأسلمت ونعمرته وإلا حاربته . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : اللهم اكفنيه . فمات بعد قليل وإلى المنذر ملك البحرين الملاء بن الحضرمي فأسلم وأسلمت معه عرب البحرين . وفي آخر هذه السنة غزا النبي صلى الله عليه وسلم الروم في تبوك وكانت جيوش الاسلام ثلاثين ألفاً وتمت هذه الغزوة بالصالح وصالح المسلمون أهل أذرح ودومة الجندل . وبعد عودته صلى الله عليه وسلم وندت عليه لزنود الاسلام من بلاد العرب تماماً ونزل قوله تعالى : اذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا... الآية . ثم بعث النبي صلى الله عليه وسلم علياً بكناب الى اليمن فأسلمت همدان كابرأ بعد سمائه في يوم واحد ثم تابعت سكان الاطراف والشواطئ لتدين بالاسلام حتى طبق الدين الانحاء وملاً تلك الارحاء كل ذلك في تمام السنة العاشرة من الهجرة . ثم حج النبي صلى

الله عليه وسلم — بعد ان عمم بغزواته انتشار المسلمين في البلاد العربية — حجة المشهورة بحجة البلاغ لتبليغه الناسك للمسلمين فيها وهي حجة الاسلام المنزل فيها قوله تعالى: اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عايكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً. ويقال لها حجة الوداع لتوديع النبي صلى الله عليه وسلم فيها للمسلمين وكان صلى الله عليه وسلم في تسعين ألفاً أو مائة واربعة عشر ألفاً من المؤمنين ورد ان علم الناس مناسكهم وارشدهم الى سنن حجهم خطب فيهم خطبته الشهيرة على عرفات وهو على ناقته القصواء فقال فيها: ان الحمد لله نحمده ونستغفره ونتوب اليه ونعوذ بالله من شرور انفسنا ومن سيئات اعمالنا من يهد الله فلا مضل له ومن يضلل الله فلا هادي له واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمداً عبده ورسوله. اوصيكم عباد الله بتقوى الله واحشكم على طاعة الله واستفتح بالذي هو خير. أما بعد ايها الناس اسمعوا مني أيين لكم فاني لا ادري اهلّي لا ائتماكم بعد عامي هذا في موقفي هذا. ايها الناس ان دماءكم واموالكم عليكم

حرام الى ان تأتوا ربكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في
بلدكم هذا ألا هل بلغت اللهم اشهد . فمن كانت عنده امانة
فليؤدها الى الذي ائتمته عليها . وان ربا الجاهلية موضوع وان
اول ربا ابداً به ربا عمى العباس بن عبد المطلب . وان دماء
الجاهلية موضوعة وان اول دم ابداً به دم عامر بن ربيعة
بن الحارث بن عبد المطلب . وان مآثر الجاهلية موضوعة غير
السدانة والسقاية . والعمد قود وشبه العمد ما قتل بالعصا والحجر
ففيه مائة بئر فمن زاد فهو من اهل الجاهلية . ايها الناس ان
الشیطان قد يئس ان يعبد في ارضكم هذا ولكنه رضى ان
يطاع فيما سوى ذلك مما تحمرون من اعمالكم . ايها الناس انما
النسيء زياده في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونهُ عاماً
ويحرمونه عاماً ليوافوا عادة ما حرم الله وان الزمان قد استدار
كهيئته يوم خلق الله السموات والارض وان عدة الشهور
عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السموات
والارض منها أربعة حرم ثلاثة متواليات وواحد فرد ذو
التمعة وذو الحجة والمحرم ورجب الذي بين جمادى وشعبان

ألا هل بلغت اللهم أشهد . أيها الناس ان لنسائكم عليكم حقاً
وان اكرم عليهن حقاً: لكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم غيركم
ولا يدخلن أحداً تكرهونه بيوتكم الا باذنكم ولا يأتين
بفاحشة فان فعلن فان الله اذن لكم أن تعضوهن وتمجروهن
في المضاجع وتضربوهن ضرباً غير مبرح فان انتهين وأطعنكم
فعليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف . وانما النساء عندكم دوار
لا يملكن شيئاً أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن
بكلدة الله فاتقوا الله في النساء واستوصوا بهن خيراً . أيها
الناس انما المؤمنون اخوة فلا يحل لامرئ مال أخيه إلا عن
طيب نفس ألا هل بلغت اللهم أشهد . فلا ترجعوا بعدي
 كفاراً يضرب بعضكم أعناق بعض فاني قد تركت فيكم
 ما إن أخذتم به ان تضلوا : كتاب الله وأهل بيتي ألا هل
بلغت اللهم اشهد . أيها الناس ان ربكم واحد وان اباكم واحد
كلكم لا دم وآدم من تراب أكرمكم عند الله اتقاكم ليس
لعربي على عجمي فضل الا بالتقوى ألا هل بلغت . قالوا : نعم
قال : فليبلغ الشاهد منكم الغائب . أيها الناس ان الله قسم

اكل وارث نصيبه من الميراث ولا يجوز لو ارث وصية في
 أكثر من الثلث والولد للأرث وللماهر الحجر من دعى الى
 غير أبيه او تولى الى غيره وواله فطيه لعنة الله والملائكة والناس
 اجمعين لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً والسلام عليكم ورحمة
 الله وبركاته

هذه هي خطبة الوداع ولو اردنا شرح ماحوته من
 الحكم والتشريع لزم لذلك مجلدات وایس هنا موضعه

وفاته عليه السلام — وبعد ان فرغ صلى الله عليه وسلم
 من حجه عاد الى المدينة فأقام بها الى أواخر شهر صفر من
 السنة الحادية عشرة ثم اعتراه مرضه الذي توفى به . ولم تقاربه
 عليه الصلاة والسلام عنيته وشفقته على المسلمين حتى في
 مرضه . من ذلك أنه خرج في حال مرضه يوماً مسنداً بين
 الفضل بن العباس وعلي بن أبي طالب قاصداً المسجد فصعد
 المنبر فحمد الله . ثم قال : أيها الناس من كنت جلست له ظهراً
 فهذا ظهري فليستفد منه ومن أخذت له مالاً فهذا مالى
 فليأخذ منه ولا يخشى الشقاء من قبل فانها ليست من شأني .

ونزل فصلى الظهر ورجع الى المنبر فعاد الى مقالته فادعى عليه رجل ثلاثة دراهم فأعطاه بدلها . ولما اشتد عليه مرضه استأذن أزواجه أن يمرض في بيت عائشة أم المؤمنين فأذن له . وتأخر عن الصلاة بالناس ثلاثة أيام قال في أول يوم منها مروا أبابكر فليصل بالناس . فقالت عائشة : انه رجل رقيق وانه متى يتم مقامك لا يطيق ذلك فقال : مروا أبابكر فليصل بالناس . فقالت : مثل ذلك قتال صلى الله عليه وسلم انكن صواحبات يوسف مروا أبابكر فليصل بالناس فصلى أبو بكر بالناس ثلاثة أيام بعدها توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم لاثنتى عشر ليلة خلت من شهر ربيع الأول ٨ يونيو سنة ٦٣٢ ميلادية ففصل وكفن في ثلاثة أبواب وحفر له تحت فراشه صلى الله عليه وسلم ودفن في قبره ليلة الاربعاء وله ثلاثة وستون سنة قرية وثلاثة أيام

وتوفى عليه الصلاة والسلام . مستريح البال والضمير إذ نتم العمل الذي كان دائماً يفكر فيه وقام بالمهمة التي عهدا اليه ربه سبحانه وتعالى خير قيام فألف بين قلوب محتانة وأهواء

متشقة وأمم متفرقة وقبائل متباغضة بحيث أصبحوا بعد
 النفرة بنعمة الله اخوانا وأوجد وحدة قومية وجامعة دينية
 بين اقوام لم يهدوها بل ولم يتخلوها من قبل وأسس حكومة
 يصح ان تقول فيها إنها دستورية شوروية ملكية جمهورية
 امبراطورية في آن واحد وما احراها ان تدعى بالحكومة
 الابوية كما لا يخفى على كل منصف وأسس ديناً هو خاتمة
 الأديان لأنه يأمر المتدين به ان يعمل لدنياء كأنه لا يموت
 أبداً ولا آخرته كأنه يموت غداً فهو دين جمع بين حاجيات
 الدنيا وحاجيات الآخرة وهذا هو السبب الذي ساعد
 بالاكثر على انتشاره بالسرعة والسهولة التي عجب لها كل
 انسان وادهشت كل مناظر . لان الأديان المنزلة من قبله
 كانت إما اليهودية وهي دين دنيوى محض يقضى بأن يعامل
 كل انسان الآخر بمثل مايلامله به السن بالسن والدين بالدين
 وإما النصرانية وهي دين أخروى محض يوجب على صاحبه
 ان يتحمل كل شيء ويصبر على كل مكروه ويأمر من يضرب
 على خده اليسار ان يدير اضاربه خده اليمين وان يترك الدنيا

ويزهد فيها كل الزهد الخ .

ولا يخفى ان عاقبة السير على مقتضى كل من الدينين لا
تؤدى الى تأسيس حكومة نظامية ثابتة الاساس قوية الاركان
واقد عرف سيدنا عيسى عليه السلام كل ذلك فقال : لا تظنوا
انى جئت لاقى بينكم سلاً كلاً بل سيفاً . ولا يمكن فى الحقيقة
ونفس الامر أن يكون إلا ما تنبأ به . فأوجد الله الاسلام
جاء ما بين الدينين يأمر بالانصاف والعفو ويكاف الناس
بالعمل الدنيا والآخرة وجعل المسلمين أمة وسطا فهو دين
بطابق كل زمان وكل مكان يقبله العقل ويوافق كل ذوق سليم
ولذلك قبله عملاء العرب وتبعهم فى ذلك جم غفير من الاقوام
الآخريين وما زال ولن يزال ينتشر بسرعة غريبة بدون
مبشرين ولا مرسلين مما جعل الفرنج يتخوفون من نتيجة
ذلك الانتشار ويبحثون عن السرفيه ويجهدون فى إيقاف
تياره ولكنهم عبثاً يحاولون ذلك اذا أتى لهم أن يقفوا فى سبيله
وهو ما صادف قلباً إلا تمكن منه ولا يسع أحداً ان ينزعه
منه بشهادة كثيرين من الباحثين فى هذا الموضوع وافاضل

علماء الفرنج فلا جرم اذا كان الاسلام خاتمة الاديان وحسبنا دليلاً على أن مرجع العالم كله اليه والى مبادئه ما نراه من افتتار العالم أو بعبارة أخرى افتقار الدول العريقة في التمدن كما تسمى نفسها الى الرجوع الى بعض أحكامه من حين لآخر وإلاّ أليس في محاولة إدخال الطلاق والخدمة العسكرية الجبرية في القوانين الأوروبية الحديثة رجوع الى مبادئ الدين الاسلامي الذي طالما رماه بعض المتعصين الجاهلين بالهمجية والتوحش؛ وأليس في تلك الحقوق والامتيازات التي تطالبها نساء الفرنج ويسعى في تقريرها لمن بعض متشرعي أوروبا رجوع كذلك لما منحه ذلك الدين منذ ثلاثة عشر قرناً لزميلاتهنّ المسلمات؛ وأليس ما نراه للآن بين دول أوروبا المسيحية التي يأمرها دينها بتحمل الضير والصبر على الذل والمكره وعدم المقاتلة حتى مع أعدائهم من تلك الحروب التي تشبها استحسان لما ورد في الدين الاسلامي ورجوع اليه مع أنهم يستنقبون ذلك من المسلمين لو جاء منهم ويمدونه توحشاً وهمجية ولو تدبروا الامر لوجدوا الاسلام

لم يفرض الجهاد إلا لاعلاء كلمة الله والحق التي هي أساس كل مدينة ومصدر الانسانية وشتان بين هذا المفصد ومقصد حشد الجيوش وازهاق النفوس لاغتصاب البلاد واستعباد الانسان للأغراض الدنيوية المحضة كما هو شأن تلك الدول المتمدنة واكنهم اغايات في النفس ممن ينظرون للآذى الذى فى عين غيرهم ولا ينظرون للخسبة التى فى أعينهم !!!

سيرته عليه السلام بعد بعثه لحين وفاته - كان صلى الله عليه وسلم بشهادة ربه جل وعلا على خاق عظيم ولا يدفع السيئة بالسيئة وكان شديد الرأى وافر الحلم لباسه السكينة وشعاره البر والتقوى ومقوله الحكمة وطبيعته الصدق والوفاء وخانه العفو والمعروف وسيرته العدل وشريعته الحق وامامه الهدى وملته الاسلام استكمل الاوصاف الجبلية والكسبية من كمال خائنه وقوة عقله وصحة فهمه وفصاحة لسانه وقوة حواسه وشرف نسبه وعزرة قومه وكرم أرضه وقوة جائئه وتخلقه بالاخلاق العالية وكان راجع الرأى يعلم

ذلك من تديره أمر بواطن الخلق وظواهرهم وسياسته العامة والخاصة وما أفاضه على العالم من العلوم وقرره من الشرع من غير سبق تعلم. فأعجب به من أمي بلغ في العلم الغاية القصوى كما يعلم من جوامع كله وحكم حديثه وقضايا أحكامه وأخباره عما في التوراة والانجيل والكتب المنزلة وحكم الحكماء وسير الأمم الخالية وأيامها وضرب الأمثال وسياسة الأنام وذلك فضل الله كما قال : « وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً » وكان قليل النوم قليل الغذاء لم يمتلئ بطنه شبعاً قط لا يسأل أهله طعاماً ولا يشتهي إن أطعموه أكل وما سقوه شرب يجلس للأكل مستوفزاً مقبلاً ويقول : « انما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد » لم يبق جوده في يده شيئاً من المال فقد فتح عليه في حياته بلاد الحجاز واليمن وكل جزيرة العرب وما تاحها من أطراف الشام والعراق وجلبت إليه أخماسها وجزبتها وصدقها وسقيت إليه الفنائم وهداه بعض الملوك بالتحف وما استأثر بشيء من هذا ولا أمسك منه درهما ولا ديناراً بل صرفه في جهته

وأغنى به غيره وقوى به المسلمين . وقال : ما يسرنى أن لى
أحداً ذهباً بيت عندى منه دينار الا ديناراً أرصده لدينى .
وكان يلبس ما وجدته ويلبس فى الغالب الشعلة والكساء الخشن
والبرد الغليظ ويقسم على من حضره أقيّة الديباج المخصوصة
بالذهب ويرفع منها لمن لم يحضره . قد جبل على مكارم
الأخلاق بجود إلهى وفضل ربانى . وكان يؤاف بين الناس
ولا يفرهم ولو كان فظاً غليظ القلب لانفصوا من حوله وكان
يكرم كريم كل قوم ويوايه عليهم ويحذر الناس ويحترس منهم
قد وسع الناس خلفه وبسطه فصار لهم أباً وصاروا عنده فى
الحق سواء يجيب دعوة الحر والعبد والامة والمساكين ويعود
المرضى فى أقصى المدينة ويقبل عذر المعتذر ويبدأ من لقيه
بالسلام وأصحابه بالمصافحة ما رؤى قط ماداً رجله بين أصحابه
يكرم من يدخل عليه وربما بسط له ثوبه ويؤثره بالوسادة
التي تحته ولعزم عليه فى الجلوس عليها إن أبى ويكنى أصحابه
ويدعوهم بأحب أسمائهم تكريمة ولا يقطع على احد حديثه
وكان يكره نقل أحاديث الناس اليه ونهى عن ذلك . فقال :

لا يبلغني احد منكم عن احد من أصحابي شيئاً فاني أحب أن
أخرج اليكم وأنا سليم الصدر . يصل ذوى رحمه من غير أن
يؤثرهم على من هم أحق منهم . يتواضع بين أصحابه تواضع
احدكم لرفيقه ويجلس حيثما انتهى به المجلس وفي بيته يكون
في مهنة اهله . وكان مجلسه مجلس حلم وعلم وحياء وخير وأمانة
إذا تكلم أطرق جلساؤه كأن على رؤسهم الطير لا يجب
التوسع في المآكل والمشارب والفرش زهداً في الدنيا
وزخرفها ولذا نذها . وكان خوفه من ربه على قدر علمه به تعالى
قد أبان طريقته المثلى في جوامع كلمه حيث قال : « المعرفة رأس
مالى والعقل اصل دينى والحب اساسى والشوق مركبى
وذكر الله انيسى والثقة كنزى والحزن رفيقى والعلم سلاحى
والصبر ردائى والرضا غنيمتى والعجز نفى والزهد حرفتى
واليقين قولى والصدق شفيعى والطاعة حسبى والجهاد خالق
وقرة عينى فى الصلاة وثمرة فؤادى فى ذكره ونعمى لأجل
أمتى وشوقى إلى ربى عز وجل » يعظم النعمة وإن دقت وما
انتصر لنفسه قط من مظلمة ظلمها ما لم تكن حرمة من

حرّمت الله تعالى ولقد صبر على معاداة قريش ومقاساة
 تحملها واذى الجاهلية ومصابرة الشدائد الصعبة معهم إلى
 أن اظفره الله عليهم وحكمه فيهم وهم لا يشكون في استئصاله
 شأقهم فما زاد على أن عفا وصفح يوم فتح مكة وقال: ما تقولون
 انى فاعل بكم؟ قالوا خيراً أخ كريم وابن أخ كريم. فقال: اتول
 كما قال أخى يوسف لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم
 اذهبوا فأنتم الطلقاء. وكان يجالس المرضى وذوى العاهات
 ويؤاكلهم ويكلم كل قبيلة بلغتها ويكتب إلى ملوك العرب
 ورؤساء القبائل والاقبال بلغاتهم وبكرم الوفود على أى دين
 كانوا ويجادل بالحسنى وينظر مع ملاحظة الآداب. وهو
 يصمت عند تطاول السفهاء ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر
 وبالجملة فقد كان على جانب عظيم من اللين يطعم الطفل أن
 يقعد فى حجره ويعبث فى ردائه وله هيئة فى القلوب كأنه
 ملك محاط بجنود واعوان دخل عليه فى بيته رجل فأخذه
 الهية فارتعد فقال له: هوّن عليك فانما انا ابن امرأة تأكل
 القديد. وهذا منتهى الحلم ومكارم الاخلاق وكان مع ذلك

شجاعاً بطلاً أظهر من البسالة وحسن التدبير في حروبه ما
شهد له به الأعداء قديماً وحديثاً وكل ذلك ولا شك بتوفيق
من الله سبحانه وتعالى

الفصل الثاني

القرآن وكونه معجزاً — الدين الاسلامى أو الاسلام — انتشار الاسلام
بسرعة عجيبة لم يسبق لها مثيل في التاريخ

القرآن وكونه معجزاً — القرآن هو الكلام العربى المنزل
على محمد صلى الله عليه وسلم المتحدى بأقصر سورة منه المنقول
تواتراً وهو من معجزاته عليه الصلاة والسلام وذلك أنه لما
كانت معجزة كل نبي من جنس ما غلب على اهل زمانه
وتهالكوا عليه وتفاخروا به كالسحر في زمن موسى والطب
في زمن عيسى والموسيقى في زمن داود وكان زمن نينا صلى
الله عليه وسلم زمن فصاحة وبلاغة كانت معجزته القرآن
- المجيد الذى عجز فصحاء العرب وبلغاؤهم عن معارضته مع
كونهم أحق بها إن أمكنت الكثرة اشتغالهم بما يناسب

ذلك وكما لهم فيه وفرط اهتمامهم بالمعارضة وتوفر دواعيهم وقد تحدى عليه السلام بما فيه من الأعجاز ودعاهم الى معارضته والايان بسورة من مثله فنكلوا عنه وعجزوا عن الايان بشيء منه . قال بعض العلماء : ان الذى أوردده عليه السلام على العرب من الكلام الذى عجزهم عن الايان بمثله اعجب فى الآية وأوضح فى الدلالة من إحياء الموتى وإبراء الأكمه والابرص لانه أتى اهل البلاغة وارباب الفصاحة ورؤساء البيان والمتقدمين فى اللسن بكلام مفهوم المعنى عندهم وكان عجزهم عنه أعجب من عجز من شاهد المسيح عند إحياء الموتى لانهم لم يكونوا يطعمون فيه ولا فى ابراء الأكمه والابرص مما لا يتعاطون علمه وقريش كانت تتعاطى الكلام الفصيح والبلاغة والخطابة فدل على ان المعجز عنه انما كان ليصير علماً على رسالته وحجة انبؤته وقد ورد من الاخبار فى قراءة النبي صلى الله عليه وسلم لبعض ما نزل عليه على المشركين الذين كانوا من اهل الفصاحة والبلاغة وإقرارهم بأعجازه وجل كثيرة فيها ما روى عن محمد بن كعب قال حدثت ان عتبة

بن ربيعة قال ذات يوم وهو جالس في نادى قريش ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وحده في المسجد : يا معشر قريش ألا أقوم الى هذا فأعرض اليه أموراً لعله ان يقبل منا بعضها ويكف عنا ؟ قالوا بلى يا أبا الويلد . فقام عتبة حتى جلس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث فيما قاله عتبة وفيما عرضه عليه من المال وغير ذلك فلما فرغ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أفرغت يا أبا الويلد ؟ قال نعم : قال فاسمع منى . قال افعل . فقال : بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل من الرحمن الرحيم ... حتى بلغ قرآنا عربياً فضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرؤها فلما سمعها عتبة أنصت لها وألقى بيديه خلف ظهره معتمداً عليهما يستمع منه حتى انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى السجدة فسجد فيها ثم قال : سمعت يا أبا الويلد ؟ قال سمعت فأنت وذلك ! وقام عتبة الى أصحابه فقال بعضهم لبعض يحلف بالله لقد جاءكم أبو الويلد بغير الوجه الذى ذهب به فلما جلس اليهم قالوا ما وراءك يا أبا الويلد ؟ قال إني والله قد سمعت قولاً ما سمعت بمثله قط !

والله ما هو بالشعر ولا بالسحر ولا بالكهانة. يا معشر قریش
أطيعوني خلوا بين هذا الرجل وبين ما هو فيه فوالله ليكون
أقوله الذي سمعت نبأ . قال فاجابني بشئ والله ما هو بسحر
ولا بشعر ولا كهانة قرأ بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل
من الرحمن الرحيم حتى بلغ قل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة
عاد وثمود فأمسكت فيه وناشدته الرحم ان يكف وقد علمت
أن محمداً إذا قال شيئاً لم يكذب نخفت ان ينزل بكم العذاب.
وعن عكرمة في قصة الوليد بن المغيرة—وكان زعيم قریش في
النصاحة—أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم اقرأ على فقرأ عليه
ان الله يأمر بالعدل والاحسان وإيتاء ذی التربی الى آخر
الآية قال أعد فأعاد صلى الله عليه وسلم فقال والله ان له
لحلاوة وإن عليه لطلاوة وإن اعلاه بشر وإن أسفله لمغدق
وما يقول هذا بشر ! ثم قال لقومه والله ما فيكم رجل أعلم
بالاشعار مني ولا أعلم برجزه ولا بأشعار الجن والله ما يشبه
الذي يقول شيئاً من هذا وانه ليعلو وما يعلی . وروی عن رجل
من بني سلمة قال لما أسلم فتیان بنی سلمة قال عمرو بن الجوح

لابنه أخبرني ما سمعت من كلام هذا الرجل فقرأ عليه: الحمد لله رب العالمين الى قوله الصراط المستقيم فقال ما أحسن هذا وأجمله! أو كل كلامه مثل هذا قال يا أبت واحسن من هذا. وقال بعضهم ان هذا القرآن لو وجد مكتوباً في مصحف في قلاة من الارض ولم يعلم من وضعه هناك لشهدت العقول السليمة أنه منزل من عند الله وان البشر لا قدرة لهم على تأليف مثل ذلك. وقد كان بودنا ان نوفي هذا الموضوع حقه ونتكلم على الدين الاسلامي وما حوى من حكم وآداب وفضائل ولكن اطلعنا على كلام في هذا الصدد وفي انتشار الاسلام لحضرة صاحب الفضيلة الاستاذ الشيخ محمد عبده المصري منتمى الديار المصرية حالاً فآثرنا نقله برمته هنا اتماماً للفائدة فلقد اجاد فيما قال جزاءه الله عن الاسلام والمسلمين خيراً خصوصاً وفضيلته حجة في هذا الموضوع قال حفظه الله في رسالة التوحيد التي طبعها ما يأتي تحت عنوان القرآن

جاءنا الخبر المتواتر الذي لا تطرق اليه الريبة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في نشأته وأميته على الحال التي ذكرنا

وتواترت أخبار الأمم كافة على أنه جاء بكتاب قال انه أنزل عليه وان ذلك الكتاب هو القرآن المكتوب في المصاحف المحفوظ في صدور من عني بحفظه من المسلمين الى اليوم . كتاب حوى من أخبار الامم الماضية ما فيه معتبر للاجيال الحاضرة والمستقبله نقب على الصحيح منها وغادر الأباطيل التي ألحقها الاوهام بها ونبه على وجوه العبرة فيها . حكى عن الانبياء ما شاء الله ان يقص علينا من سيرهم وما كان بينهم وبين أممهم وبرأهم مما رماهم به اهل دينهم المعتقدون برسالاتهم آخذ العلماء من الملل المختلفة على ما أفسدوا من عقائدهم وما خلطوا في أحكامهم وما حرفوا بالتأويل في كتبهم . وشرع للناس أحكاماً تنطبق على مصالحهم وظهرت الفائدة في العمل بها والمحافظة عليها وقام بها العدل وانتظم بها شمل الجماعة ما كانت عند حد ما قرره ثم عظمت المضرة في إهمالها والانحراف عنها أو البعد بها عن الروح الذي أودعته ففاقت بذلك جميع الشرائع الوضعية كما يتبين للناظر في شرائع الامم ثم جاء بعد ذلك بحكم ومواعظ وآداب تخشع لها القلوب وتهش لاستقبالها

العقول وتنصرف وراءها اللهم انصرافها في السبيل الأثم .
 نزل القرآن في عصر اتفق الرواة وتواترت الاخبار على أنه
 أرقى الاعصار عند العرب وأغزرها مادة في الفصاحة وأنه
 الممتاز بين جميع ما تقدمه بوفرة رجال البلاغة وفرسان الخطاب
 وانفس ما كانت العرب تتنافس فيه من ثمار العقل ونتائج
 الفطنة والذكاء هو الغلب في القول والسبق الى إصابة مكان
 الوجدان من القلوب ومقر الاذعان من العقول وتفاينهم في
 المفاخرة بذلك مما لا يحتاج الى الاطالة في بيانه . تواتر الخبر
 كذلك بما كان منهم من الحرص على معارضة النبي صلى الله
 عليه وسلم والتماسهم الوسائل قريبا وبعيدا لابطال دعواه
 وتكذيبه في الاخبار عن الله واتيائهم في ذلك على مبلغ
 استطاعتهم وكان فيهم الملوك الذين تحملهم عزة الملك على
 معاندته والامراء الذين يدعوم السلطان الى مناوآته والخطباء
 والشعراء والكتاب الذين يشعخون بأنوفهم عن متابعتة وقد
 اشتد جميع أولئك في مقاومته وانهالوا بهوام عليه استكباراً
 عن الخضوع له وتمسكاً بما كانوا عليه من أديان آبائهم وحمية

لعقائدهم وعقائد اسلافهم وهو مع ذلك يخطئ آرائهم
 ويسفه احلامهم ويحتقر اصنامهم ويدعوهم الى ما لم تعهده
 آياهم ولم تحقق لمثله اعلامهم ولا حجة له بين يدي ذلك كله
 إلا تحديهم بالاثيان بمثل أقصر سورة من ذلك الكتاب أو
 بعشر سور من مثله وكان في استطاعتهم ان يجمعوا اليه من
 العلماء والقصحاء البلغاء ما شاؤا ليأتوا بشئ من مثل ما أتى به
 ليطلوا الحجة ويفقدوا صاحب الدعوة؛ جاءنا الخبر المتواتر أنه
 مع طول زمن التحدى ولجاج التوم في التحدى أصيبوا
 بالعجز ورجعوا بالخفية وحقّت للكتاب العزيز الكلمة العليا
 على كل كلام وقضى حكمه العليّ على جميع الاحكام . أليس
 في ظهور مثل هذا الكتاب على لسان أميّ أعظم معجزة وأدل
 برهان على أنه ليس من صنع البشر وانما هو النور المنبعث عن
 شمس العالم الالهى والحكم الصادر عن المقام الربانى على لسان
 الرسول الاميّ صلوات الله عليه^(١) هذا وقد جاء في الكتاب

(١) مما يضحك الثكلى ان يقوم من بين علماء الفرنج في هذه
 "ايام مدع يجهل طبعا حقيقة ما يقول يزعم ان القرآن غير فصيح

من أخبار الغيب ما صدّقه حوادث الكون كالخبر في قوله غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغالون في بضع سنين وكالوعد الصريح في قوله : وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم... الآية وقد تحقق جميع ذلك وفي القرآن كثير من مثل هذا يحيط به من يتلوه حق تلاوته . ومن الكلام عن الغيب فيه ما جاء في تحدى العرب به واكتفائه في الرجوع عن دعواه بأن يأتوا بسورة من مثله مع سعة البلاد العربية ووفرة سكانها وتباعد أطرافها وانتشار دعوته على لسان الوافدين الى مكة من جميع ارجائهم . ومع أنه لم يسبق له صلى الله عليه وسلم السياحة في نواحيها والتعرف برجالها وقصور العلم البشرى عادة عن الاحاطة بما أودع في قوى أمة عظيمة

وانه لم ينزل بلغة العرب الفصحى!! ويقوم بكل تبجح يخطب في مؤتمرات المستشرقين الذي انعقد في هذا العام — سنة ١٩٠٥ — ببلاد الجزائر بمثل هذه الارجاف والاضاليل ولكن لله در مندوبي مصر فقد أوقفوه عند حده وردوا كيده في نحره .

كلامه العربية فهذا القضاء الحاتم منه بأنهم لن يستطيعوا أن يأتوا بشئ من مثل ما تحدّاهم به ليس قضاء بشراً ومن الصعب بل من المتعذر أن يصدر عن عاقل التزام كالذى التزمه وشرط كالذى شرطه على نفسه لثبته الظن عند من له شئ من العقل أن الأرض لا تخلو من صاحب قوة مثل قوته وإنما ذلك هو الله المتكلم والعليم الخبير هو الناطق على أسانه وقد أحاط علمه بقصور جميع القوى عن تناول ما استنهضهم له وبلوغ ما حثهم عليه . يقول واهم إن العجز حجة على من عجز فإن العجز هي حجة الإخام وإلزام الخصم وقد يلتزم الخصم ببعض المسلمات عنده فيفهم ويعجز عن الجواب فتلتزمه الحجة ولكن ليس ذلك يلتزم غيره فمن الممكن أن لا يسلم غيره بما سلمه فلا يفحمه الدليل بل يجد الى إبطاله أقرب سبيل وهو وهم يضمحل بما قدّمناه من البيان اذ لا يوجد من المشابهة بين إعجاز القرآن وإخام الدليل إلا أنه يوجد عن كل منهما عجز وشتان بين العجزين ولعمد ما بين وجهتى الاستدلال فيهما فإن إعجاز القرآن برهن على أمر واقى وهو تقاصر

القوى البشرية دون مكانته من البلاغة وقلنا القوى البشرية لانه جاء بلسان عربي وقد عرف الكتاب عند جميع العرب في عهد النبوة وكان حال العصر من البلاغة كما ذكرنا وحال القوم في العناد كما بينا ومع ذلك لم يمكن للعرب أن يعارضوه بشئ من مبلغ عتولهم فلا يعقل أن فارسياً أو هندياً أو رومانياً يبلغ من قوة البلاغة في العربية ان يأتي بما عجز عنه العرب أنفسهم وتناصر القوى جميعها عن ذلك مع التماثل بين النبي وبينهم في النشأة والتربية وامتياز الكثير منهم بالعلم والدراسة دليل قاطع على أن الكلام ليس مما اعتيد صدوره عن البشر فهو اختصاص من الله سبحانه لمن جاء على لسانه ثم ما ورد في القرآن من تسجيل العجز عليهم والتعرض للاصطدام بجميع ما أوتوا من قوة مما يدل على الثقة من أمره مع ما سبق تعداده من الامور التي لا يمكن معها لمعاقل أن يقف ذلك الموقف مع طول الزمن وانفساح الاجل كل ذلك يدل على أن الناطق هو عالم الغيب والشهادة لا رجل يعظ وينصح على العادة. فثبت بهذه المعجزة العظمى وقام الدليل بهذا الكتاب

الباقى الذى لا يعرض عليه التغير ولا يتناوله التبديل أن نبينا
 محمدًا صلى الله عليه وسلم رسول الله الى خلقه فيجب التصديق
 برسائته والاعتقاد بجميع ما ورد فى الكتاب المنزل عليه
 والاخذ بكل ما ثبت عنه من هدى وسنة متبعة وقد جاء فى
 الكتاب أنه خاتم الانبياء فوجب علينا الايمان بذلك كذلك
 بقى علينا ان نشير الى وظيفة الدين الاسلامى وما دعا
 اليه على وجه الاجمال وكيف انتشرت دعوته بالسرعة المعروفة
 والسر فى كون النبي صلى الله عليه وسلم خاتم المرسلين صلوات
 الله عليهم أجمعين

الدين الاسلامى أو الاسلام — هو الدين الذى
 جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وعقله من وعاه عنه من صحابته
 ومن عاصرهم وجرى العمل عليه حيناً من الزمن بينهم بلا
 خلاف ولا اعتساف فى التأويل ولا مبل مع الشيع وإنى
 بجماعه فى هذا الباب مقتدياً بالكتاب المجيد فى التمهيد لذوى
 البصائر أن يفصلوه وما سئدى فيما أقول الا الكتاب والسنة
 القوية وهدى الراشدين

جاء الدين الاسلامي بتوحيد الله تعالى في ذاته وأفعاله
وتنزيهه عن مشابهة المخلوقين فأقام الأدلة على ان لا يكون
خالقاً واحداً متصفاً بما ذات عليه آثار صنعه من الصفات
العالية كالعلم والقدرة والارادة وغيرها ودلى أنه لا يشبهه شيء
من خلقه وأن لا نسبة بينه وبينهم الا أنه موجودهم وأنهم له
واليه راجعون « قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد
ولم يكن له كفواً أحد » وما ورد من ألفاظ الوجه واليدين
والاستواء ونحوها له معان عرّفها الرب المخاطبون بالكتاب
ولم يشبهوا في شيء منها وان ذاته وصفاته يستحيل عليها أن
تبرز في جسد أو روح أحد من العالمين وانما يختص سبحانه
من شاء من عباده بما شاء من علم وسلطان على ما يريد
أن يسلطه عليه من الأعمال على سنة له في ذلك منها في
علمه الازلي الذي لا يمتريه التبديل ولا يدنو منه التغير
وحظار على كل ذي عقل أن يمتدح لأحد بشيء من ذلك
إلا يبرهان ينتهي في مقدماته الى حكم الحس وما جاوره من
البداهيات التي لا تنقص عنه في الوضوح بل قد تملوه

كاستحالة الجمع بين التمييزين أو ارتفاعهما معاً أو وجوب ان
الكل أعظم من الجزء مثلاً وقضى على هؤلاء كغيرهم بأنهم
لا يما~~ي~~كون لانفسهم نفعاً ولا ضرراً وغاية أمرهم أنهم عباد
مكرمون وأن مايجريه على أيديهم قائما هو باذن خاص وبتيسير
خاص في موضع خاص لحكمة خاصة ولا يعرف شأن الله
في شئ من هذا الا ببرهان كما تقدم

دل هذا الدين بمثل قول الكتاب « والله أخرجكم من
بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئاً وجعل لكم السمع والابصار
والاثنية لعلكم تشكرون » والشكر عند العرب معروف أنه
تصرف النعمة فيما كان الانعام بها لاجله دل بمثل هذا على
أن الله وهبنا من الخواص وعرز فينا من القوى ما نصرفه
في وجوهه بمحض تلك الموهبة فكل شخص كاسب لعمله
بتفسيه لها أو عليها وأما ما تحير فيه مداركنا وتقصردونه قوانا
وتشمر فيه أنفسنا بسلطان يقهرها أو ناصر يتدها فيما أدركها
الجز عنه على أنه فوق ما تعرف من القوى المسخرة لها وكان
لا بد من الخضوع له والرجوع اليه والاستعانة به فذلك انما

يرد الى الله وحده فلا يجوز أن تخشع الاله ولا أن تطعن
إلا اليه وكذلك جعل شأنها فيما تخافه وترجوه مما تقبل عليه
في الحياة الآخرة لا يسوغ لها أن تاجأ الى أحد غير الله في
قبول أعمالها من الطيبات ولا في غفران أفعالها من السيئات
فهو وحده مالك يوم الدين

اجتثت بذلك جذور الوثنية وما وياها مما لو اختلف عنها
في الصورة والشكل أو العبارة واللفظ لم يختلف عنها في المعنى
والحقيقة تبع هذا طهارة العقول من الاوهام الفاسدة التي لا
تنفك عن تلك العقيدة الباطلة ثم تنزه النفوس عن المالكات
السيئة التي كانت تلازم تلك الاوهام وتخلصت بتلك الظاهرة
من الاختلاف في المعبودين وعليهم وارتفع شأن الانسان
وسمت قيمته بما صار اليه من الكرامة بحيث أصبح لا يخضع
لاحد إلا لخلاق السموات والارض وقاهر الناس أجمعين
وأبيح لكل أحد بل فرض عليه أن يقول كما قال ابراهيم:
« انى وجهت وجهى الذى فطر السموات والارض حنيفاً
وما أنا من المشركين » وكما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم

أن يقول « ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين
لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين »
تجلت بذلك للانسان نفسه حرة كريمة واطلقت ارادته
من القيود التي كانت تعقدها بارادة غيره سواء كانت ارادة
بشرية ظن انها شعبة من الارادة الالهية أو أنها هي كارادة
الرؤساء والمسيطرين أو ارادة موهومة اخترعها الخيال كما
يظن في القبور والاحجار والاشجار والكواكب ونحوها
واقنعت عزيمته من أسر الوسائط والشفعاء والمنكهنه والمرفا-
وزعماء السيطرة على الاسرار ومنتحلي حق الولاية على أعمال
العبد فيما بينه وبين الله الزاعمين أنهم واسطة النجاة وبأيديهم
الاشقاء والاسعاد وبالجملة فقد أغنقت روحه من العبودية
للمحتالين والدجالين وصار الانسان بالتوحيد عبد الله خاصة
حرا من العبودية لكل ما سواه فكان له من الحق ما لا حرج
على الحر لا على في الحق ولا وضيع ولا سافل ولا رفيع ولا
نفاوت بين الناس إلا بتفاوت أعمالهم ولا تفاضل إلا بتفاضلهم
في عتولهم ومارفهم ولا يقربهم من الله إلا طهارة العقل من

دنس الوهم وخلوص العمل والعوج والرياء ثم بهذا خلصت
أموال الكاسيين وتمحض الحق فيها للفقراء والمساكين
والمصالح العامة وكفت عنها أيدي العالة واهل البطالة ممن
كان يزعم الحق فيها بصنئته ورتبته لا بعمله وخدمته

طالب الاسلام بالعمل كل قادر عليه وقرر ان لكل
نفس ما كسبت وعليها ما اكتسبت « فمن يعمل مثقال ذرة
خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره » « وان ليس
للانسان الا ما سعى » وأباح لكل أحد أن يتناول من
الطيبات ما شاء أكلاً وشراباً ولباساً وزينة ولم يحظر عليه الا
ما كان ضاراً بنفسه أو بمن يدخل في ولايته أو ما تعدى
ضرره الى غيره وحدد له في ذلك الحدود العامة بما ينطبق
على مصالح البشر كافة فكفل الاستقلال لكل شخص في
عمله واتسع المجال لتسابق الهمم في السعى حتى لم يعد لها عقبة
تعثر بها الهمم الا حقاً محترماً تصطدم به . آتحنى الاسلام على
التقليد وحمل عليه حملة لم يردّها عنه القدر فبددت فيالقه
المتغلبة على النفوس واقتلعت أصوله الراسخة في المدارك

ونسفت ما كان له من دعائم وأركان في عقائد الأمم صاح
 بالعقل صيحة أزعجته من ثباته وهبت به من نومة طال عليه
 الغيب فيها كلما نفذ اليه شعاع من نور الحق خلصت اليه
 هينمة من سدة هياكل الوم « ثم فان الليل حالك والطريق
 وعرة والغاية بعيدة والراحلة قليلة والازواد قليلة » علا
 صوت الاسلام على وساوس الطغام وجهر بأن الانسان لم
 يخلق ايماد بالزام ولكنه فطر على أن يهتدى بالعلم والاعلام
 اعلام الكون ودلائل الحوادث وانما المعلمون منبهون
 ومرشدون والى طرق البحث هادون صرح في وصف أهل
 الحق بأنهم « الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه »
 فوصفهم بالتميز بين ما يقال من غير فرق بين القائلين لياخذوا
 بما عرفوا حسنه ويطرحوا ما لم يتبينوا صحته ونفعه ومال على
 الرؤساء فأثر لهم من مستوى كانوا فيه يأمرزون ونهون
 ووضعهم تحت أنظار رؤسهم يخبرونهم كما يشاؤون ويمتحنون
 مزاعمهم حسبما يحكمون ويقضون فيها بما يعلمون ويقتنون
 لا بما يظنون ويتوهمون . صرف القلوب عن التعلق بما كان

عليه الالباء وما توارثه عنهم الابناء وسجل الحق والسفاهة
على الآخذين بأقوال السابقين ونبه الى أن السبق في الزمان
ليس آية من آيات العرفان ولا مسميًا لعقول على عقول ولا
لأذهان على أذهان وإنما السابق واللاحق في التمييز والقطرة
سيان بل اللاحق من علم الاحوال الماضية واستمداده للنظر
فيها والانتفاع بها وصل اليه من آثارها في الكون ما لم يكن
لمن تقدمه من اسلافه وآبائه وقد يكون من تلك الآثار التي
ينتفع بها أهل الجيل الحاضر ظهور العوائب السيئة لاعمال
من سبقهم وطغيان الشر الذي وصل اليهم بما اترنه سلفهم
« قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين »
وان أبواب فضل الله لم تغلق دون طالب ورحمته التي وسعت
كل شيء ان تضيق عن دائب . عاب أرباب الاديان في
اقتنائهم أثر آبائهم ووتوفهم عند ما اختطته لهم سير أسلافهم
وقولهم « بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا » « انا وجدنا آباءنا على
أمة وانا على آثارهم مهتدون »

فأطلق بهذا سلطان العقل من كل ما كان قيده وخلصه

من كل تقليد كان استعبده وردّه الى مملكته يقضى فيها بحكمه وحكمته مع الخضوع مع ذلك لله وحده والوقوف عند شريعته ولا حدّ للعمل في منطقة حدودها ولا نهاية للنظر يمتدّ تحت بنودها . بهذا وما سبقه تمّ الانسان بمقتضى دينه أمران عظيمان طالما حرم منهما وهما استقلال الارادة واستقلال الرأى والتفكر وبهما تكلمت له انسانيته واستعدّ لان يبلغ من السعادة ما هيا الله له بحكم الفطرة التى فطر عليها وقد قال بعض حكماء الغربيين من متأخريهم ان نشأة المدنية فى أوروبا انما قامت على هذين الاصلين فلم تنهض النفوس للعمل ولم تتحرك العقول للبحث والنظر الا بعد أن عرف العدد الكثير انفسهم وأن لهم حقاً فى تصرف اختيارهم وفى طلب الحقائق بمقولهم ولم يصل اليهم هذا النوع من العرفان الا فى الجيل السادس عشر من ميلاد المسيح وقرر ذلك الحكيم أنه شعاع سطع عليهم من آداب الاسلام ومعارف المحققين من أهله فى تلك الازمان . رفع الاسلام بكتاباه المنزل ما كان قد وضعه رؤساء الاديان من الحجر على عقول

المندنين في فهم الكتب السماوية استشاراً من أولئك الرؤساء
 بحق الفهم لانفسهم وضنا به على كل من لم يلبس لباسهم ولم
 يسلك مسلكهم انيل تلك الرتب المقدسة ففرضوا على العامة
 أو أبا حوالهم أن يقرؤا قطعاً من تلك الكتب لكن على
 شريطة أن لا يفهموها ولا أن يطيلوا أنظارهم الى ما ترى اليه
 ثم غالوا في ذلك فخرموا انفسهم أيضاً مزية الفهم الا قليلاً
 ورموا عقولهم بالقصور عن ادراك ما جاء في الشرائع والنبوات
 ووقفوا كما وقفوا بالناس عند تلاوة الاقفاظ تعبدًا بالاصوات
 والحروف فذهبوا بحكمة الارسال فجاء القرآن يلبسهم عارماً
 فعلوا فقال « ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب الا أمانى وإن
 هم الا يظنون » « مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل
 الحمار يحمل أسفاراً بثس مثل التوم الذين كذبوا بآيات الله
 والله لا يهدى القوم الظالمين » أما الامانى فقست بالقرآآت
 والتلاوات أى لا يعلمون منه الا أن يتلوه واذا ظنوا أنهم
 على شئ مما دعا اليه فهو عن غير علم بما أودعه وبلا برهان على
 ما تخيلوه عتيدة وظنوه ديناً واذا عن لا حدم أن يبين شيئاً

من أحكامه ومقاصده لشهوة دفعته الى ذلك جاء فيما يقول بما ليس منه على بينة واعتسف في التأويل وقال هذا من عند الله « فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً » أما الذين قال انهم لم يحملوا التوراة وهي بين أيديهم بعد ما حملوها فهم الذين لم يعرفوا منها الا الافاظ ولم تسم عقولهم الى درك ما أودعته من الشرائع والاحكام فعميت عليهم بذلك طرق الاهتداء بها وطمست عن أعينهم أعلام الهداية التي نصبت بانزالها فحق عليهم ذلك المثل الذي أظور شأنهم فيما لا ياتي بنفس بشرية أن تظهر به مثل الحمار الذي يحمل الكتب ولا يستفيد من حملها إلا العناء والتعب وقصم الظهر وانبهار النفس وما أشنع شأن قوم انقلب بهم الحال فما كان سبباً في إسعادهم وهو التنزيل والشرعة أصبح سبباً في شغلهم بالجهل والغباوة وبهذا التمريع ونحوه وبال دعوة العامة الى الفهم وتمحيص الالباب لانتفه واليتين مما هو منتشر في القرآن العزيز فرض الاسلام على كل ذي دين ان يأخذ بحظه من علم ما اودع الله في كتبه

وما قرّر من شرعه وجعل الناس في ذلك سواء بعد استيفاء
الشرط باعداد ما لا بد منه للفهم وهو سهل المنال على الجمهور
الاعظم من المتدينين لا تختص به طبقة من الطبقات ولا
يحتكر مزيته وقت من الاوقات

جاء الاسلام والناس شيع في الدين وإن كانوا إلا قليلا
في جانب عن اليقين يتنازرون ويتلاعنون ويزعمون في ذلك
أنهم بحبل الله مستمسكون فرقة وتخالف وشغب يظنونها في
سبيل الله أقوى سبب انكر الاسلام ذلك كله وصرح
تصريحا لا يحتمل الريبة بأن دين الله في جميع الازمان وعلى
ألسن جميع الانبياء واحد قال الله: «ان الدين عند الله الاسلام
وما اختلف الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءهم العلم
بنبيّا بينهم» «ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانياً ولكن
كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين» «شرع لكم من
الدين ما وصى به نوحا والذين أوحينا اليك وما وصينا به
ابراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر
على المشركين ما تدعوهم اليه» «قل يا أهل الكتاب تعالوا

الى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد الا الله ولا نشرك به
شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً ارباباً من دون الله فان تولوا فقولوا
اشهدوا بانا مسلمون » وكثير من ذلك يطول ايراده في
هذه الوريقات والآيات الكريمة التي تعيب على أهل الدين
ما نزعوا اليه من الاختلاف والمشاقة مع ظهور الحجة واستقامة
الحجة لهم في علم ما اختلفوا فيه . مروفة لكل من قرأ القرآن
وتلاه حتى تلاوته . نص الكتاب على أن دين الله في جميع
الازمان هو إفراده بالربوبية والاستسلام له وحده بالعبودية
وطاعته فيما امر به ونهى عنه مما هو مصالحة للبشر وعماد
اسعادتهم في الدنيا والآخرة وقد ضمنه كتبه التي انزلها على
المصطفين من رسله ودعا المقول الى فهمه منه والعزائم الى
العمل به وان هذا المعنى من الدين هو الاصل الذي يرجع
اليه عند هبوب ريح التخالف وهو الميزان الذي توزن به
الاقوال عند التناصف وان الاجاج والمراء في الجدل فراق مع
الدين ولعد عن سنته ومتى روعيت حكمته ولو حظ جانب
العناية الالهية في الانعام على البشر به ذهب اختلاف وتراجعت

القلوب الى هداها وسار الكافة في مرادهم اخوانا بالحق .
 مستمسكين وعلى نصرته . متعاونين . أما صور العبادات
 وضروب الاحتفالات مما اختلفت فيه الاديان الصحيحة
 سابقها مع لاحتها واختلاف الاحكام . متقدمة . مع متأخرها
 فصدره رحمة الله ورأفته في ابناء كل أمة وكل زمان ما علم
 فيه الخير الامة والملازمة للزمان وكما جرت سنته وهورب
 العالمين بالتدريج في تربية الاشخاص . من خارج من بطن أمه
 لا يعلم شيئاً الى راشد في عقله كامل في نشأته يمزق الحجب
 بفكره ويواصل أسرار الكون بنظاره كذلك لم تختلف سنته
 ولم يضطرب هديه في تربية الامم فلم يكن . من شأن الانسان
 في جلته ونوره ان يكون في مرتبة واحدة من العلم وقبول
 الخطاب من يوم خاته الله الى يوم يبلغ به من الكمال . منتهاه
 بل سبق القضاء بأن يكون شأن جلته في النمو قائماً على ما
 قرّره الفطرة الالهية في شأن افراده وهذا من البديهيات
 التي لا يصح الاختلاف فيها وان اختلف أهل النظر في بيان
 ما تفرّع منه في علوم وضعت للبحث في الاجتماع البشرى

خاصة فلا تطيل الكلام فيه هنا
جاءت أديان والناس من فهم مصالحهم العامة بل والخاصة
في طور أشبه بطور الطغولية للناس الحديث العهد بالوجود
لا يألف منه إلا ما وقع تحت حسه ويصعب عليه أن يضع
الميزان بين يومه وأمسه وأن يتناول بذهنه من المعاني مالا
يقرب من لسه ولم ينقث في روعه من الوجدان الباطن ما
يعطفه على غيره من عشيره أو ابن جنسه فهو من الحرص
على ما يقيم بناء شخصه في هم شاغل عما ياقى اليه فيما يصله بغيره
الاهم إلا يداً تصل الى فمه بطعام أو تسنده في قعود أو قيام
فلم يكن من حكمة تلك الأديان أن تخاطب الناس بما ياطف
في الوجدان أو يرقى اليه بسلم البرهان بل كان من عظيم
الرحمة أن تسير بالأقوام وهم عيال الله سير الوالد مع ولده في
سداجة السن لا يأتيه إلا من قبل ما يحسه بسمع أو ببصره
فأخذتهم بالأوامر الصاعدة والزواجر الرادعة وطالبتهم
بالطاعة وحماتهم فيها على مبلغ الاستطاعة كلفتهم بمعقول
المنعى جلّ الغاية وإن لم يفهموا معناه ولم تصل مداركهم الى

مرماه وجاءتهم من الآيات بما تطرف له عيونهم وتفنل به مشاعرهم وفرضت عليهم من العبادات ما يليق بحالهم هذه . ثم مضت على ذلك أزمان علت فيها الاقوام وسقطت وارتفعت وانحطت وجربت وكسبت وتخالفت واتفقت وذاتت من الايام آلاماً وتقلبت في السعادة والشقاء أياماً وأياماً ووجدت النفس بنفث الحوادث واتقن الكوارث شعوراً أدق من الحس وأدخل في الوجدان لا يرتفع في الجملة عما تشمر به قلوب النساء أو تذهب معه نزعات الغلمان فجاء دين يخاطب المواطن ويناجي المراحم ويستعطف الالهواء ويحدث خطرات القلوب فشرع للناس من شرائع الزهادة ما يصرفهم عن الدنيا بجملتها ويوجه وجوههم نحو الملكوت الاعلى ويقتضي من صاحب الحق أن لا يطالب به ولو بحق وينلق أبواب السماء في وجوه الاغنياء وما ينحون نحو ذلك مما هو معروف وسن للناس سنناً في عبادة الله تتفق مع ما كانوا عليه وما دعاهم اليه فلاقي من تعلق النفوس بدعوته ما أصلح من فاسدها وداوى من أمراضها ثم لم يمض عليه بضعة أجيال حتى ضعفت

الغزائم البشرية عن احتماله وضاعت الذرائع عن الرقوف عند حدوده والاخذ بأقواله ووقر في الظنون أن اتباع وصاياه ضرب من المحال فهب القائمون عليه أنفسهم لمنافسة الملوك في السلطان ومزاحمة أهل الترف في جمع الاموال وانحرف الجمهور الاعظم منهم عن جادته بالتأويل وأضافوا عليه ما شاء الموى من الاباطيل هذا كان شأنهم في السجايا والاعمال نسوا طهارته وباعوا نزاهته أما في العتائد ففترتوا شيعاً وأحدثوا بدعاً ولم يستمسكوا من أصوله الا بما ضمنوه من أشد أركانها وتوهموه من أقوى دعائمها وهو حرمان العقول من النظر فيه بل وفي غيره من دقائق الاكوان والحظر على الافكار أن تنفذ الى شئ من سرائر الخلقة فصريحوا بأن لا وفاق بين الدين والعقل وأن الدين من أشد أعداء العلم ولم يكف الذاهب الى ذلك أن يأخذوا به نفسه بل جد في حمل الناس على مذهبه بكل ما يملك من حول وقوة وأففى الغلو في ذلك بالانفس الى نزعة كانت اشأم النزعات على العالم الانساني وهي نزعة الحرب بين أهل الدين للازام ببعض

قضايا الدين فتقوض الاصل ونخرمت الملائق بين الاهل
وحلت القطيعة محل التراحم والتخاصم مكان التعاون والحرب
محل السلام وكان الناس على ذلك الى أن جاء الاسلام
كان سن الاجتماع البشرى قد بلغ بالانسان أشده
وأعدته الحوادث الماضية الى رشده . فجاء الاسلام يخاطب
العقل ويستصرخ الفهم واللب ويشرك مع العواطف والاحساس
في إرشاد الانسان الى سعادته الدنيوية والاخرية وبين
للناس ما اختلفوا فيه وكشف لهم عن وجه ما اختلفوا عليه
وبرهن على أن دين الله في جميع الاجيال واحد ومشيثته في
صلاح شؤونهم وتطهير قلوبهم واحدة وأن رسم العبادة على
الاشباح انما هو لتجديد الذكرى في الارواح وأن الله لا
ينظر الى الصور ولكن ينظر الى القلوب وطالب المكاف
برعاية جسده كما طالبه باصلاح سره قرض نظافة الظاهر
كما أوجب طهارة الباطن وعدّ كلا الامرين طهراً مطلوباً
وجعل روح العبادة الاخلاص وان ما فرض من الاعمال انما
هو لما أوجب من التطبع بصالح الماسكات « ان الصلاة تنهى

عن الفحشاء والمنكر » ان الانسان خاق هلوفاً اذا مسه الشر جذوعاً واذا مسه الخير منوعاً الا المصاين » ورفع الغنى الشاكر الى مرتبة الفقير الصابر بل ربما فضله عليه وعامل الانسان في مواعظه معاملة الناصح الهادى الرجل الرشيد فدعاه الى استعمال جميع قواه الظاهرة والباطنة وصرح بما لا يقبل التأويل أن فى ذلك رضا الله وشكر نعمته وان الدنيا مزرعة الآخرة ولا وصول الى خير العقبى الا بالسمى فى صلاح الدنيا . التفت الى أهل العناد فقال لهم : قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين وعنف النازعين الى الخلاف والشقاق على ما زعموا من أصول اليتين ونص على أن التفرق بنى وخروج عن سبيل الحق المين ولم يقف فى ذلك عند حد الموعظة بالكلام والنصيحة بالبيان بل شرع شريعة الوفاق وقررها فى العمل فأباح للمسلم أن يتزوج من أهل الكتاب وسوغ مؤاكلتهم وأوصى أن تكون مجاداتهم بالتي هي أحسن ومن المعلوم ان المحاسنة هي رسول المحبة وعقد الائمة والمصاهرة انما تكون بعد التحاب بين أهل الزوجين

والارتباط بينهما بروابط الائتلاف ثم أخذ العهد على المسلمين ان يدافعوا عن من يدخل في ذمتهم من غيرهم كما يدافعون عن أنفسهم ونص على ان لهم ما لنا وعليهم ما علينا ولم يفرض عليهم جزاء ذلك الا زهداً يقدمونه من مالهم ونهى بعد ذلك عن كل إكراه في الدين وطيب قلوب المؤمنين في قوله: يا أيها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فعليهم الدعوة الى الخير بالتي هي أحسن وايس لهم ولا عليهم ان يستعملوا أى ضرب من ضروب القوة في الحمل على الاسلام فان منوره جدير أن يخرق التاب وياست الآية في الامر بالمعروف بين المسلمين فانه لا اعتداء الا بعد القيام به ولو أريد ذلك كان التعبير « على كل واحد منكم بنفسه » لا « عليكم انفسكم » كما هو ظاهر الكل عربي كل ذلك يرشد الناس الى أن الله لم يشرع لهم الدين ليتفرقوا فيه ولكن ليهديهم الى الخير في جميع نواحيه . رفع الاسلام كل امتياز بين الاجناس البشرية وقرر لكل فطرة شرف النسبة الى الله في الخلقة وشرف اندراجها في النوع الانساني بالجنس

والفصل والخاصة وشرف استعدادها بذلك لبلوغ أعلى درجات الكمال الذى أعدّه الله لنوعها على خلاف ما زعمه المتحطون من الاختصاص بمزايا حرم منها غيرهم وتسجيل الخسة على أصناف زعموا أنها لن تبلغ من الشأن أن تلحق غبارهم فأماوا بذلك الارواح فى معظم الأمم وصيروا أكثر الشعوب هياكل واشباحاً . هذه عبادات الاسلام على ما فى الكتاب وصحيح السنة تنفق على ما ياتى بجلال الله وسموّ وجوده عن الاشياء وانتم مع المعروف عند العتول السليمة فالصلاة ركوع وسجود وحركة وسكون ودعاء وتضرع وتسبيح وتعظيم وكما تصدر عن ذلك الشعور بالساخطان الالهى الذى يغمر القوة البشرية ويستغرق الحول فتخضع له القلوب وتستخذى له النفوس وليس فيها شئ يعلو على تناول العقل الانحوتى عدد الركعات أو رمى الجرات على انه مما يسهل التسليم فيه لحكمة العليم الخبير وليس فيه من ظاهر العبث واستحالة المعنى ما يخل بالاصول التى وضعها الله للعقل فى الفهم والتفكير أما الصوم فخرمان يعظم به أمر

الله في النفس وتعرف به مقادير النعم عند فتدها ومكانة الاحسان الالهى في التفضل بها « كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون » أما أعمال الحج فتذكير للانسان بأويات حاجاته وتهد له بتثيل المساواة بين أفراده ولو في العمر مرة يرتفع فيها الامتياز بين الغنى والفقير والصعلوك والامير ويظهر الجميع في معرض واحد عمارة الابدان متجردين عن آثار الصنعة وحدث بينهم المبودية لله رب العالمين كل ذلك مع استبقائهم في الطواف والسعي والمواقف ولمس الحجر ذكرى ابراهيم عليه السلام وهو أبو الدين وهو الذى سماهم المسلمين واستقرار يقينهم على أن لا شئ من تلك البقايا الشريفة يضر أو ينفع وشعار هذا الاذعان الكريم في كل عمل « الله اكبر » أين هذا كله مما تجدد في عبادات أقوام آخرين يضل فيها العقل ويتعذر معها خلوص السر للتزويه والتوحيد . كشف الاسلام عن العقل غمة من الوهم فيما يعرض من حوادث الكون الكبير « العالم » والكون الصغير « الانسان » فقرر أن آيات الله الكبرى في صنع

العالم انما يجرى أمرها على السنن الالهية التي قدرها الله في علمه الازلى لا يغيرها شئ من الطوارئ الجزئية غير أنه لا يجوز أن يغفل شأن الله فيها بل ينبغي ان يحى ذكره عند رؤيتها فقد جاء على لسان النبي صلى الله عليه وسلم «إن الشمس والتمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته فاذا رأيتم ذلك فاذكروا الله» وفيه التصريح بأن جميع آيات الكون تجرى على نظام واحد لا يقضى فيه الا العناية الازلية على السنن التي أقامته عليها ثم أماط اللثام عن حال الانسان في النعم التي يتمتع بها الاشخاص أو الامم والمصائب التي يرزؤون بها ففصل بين الامرين فصلا لا مجال معه للاختلاط بينهما فاما النعم التي يتمتع الله بها بعض الاشخاص في هذه الحياة والرزايا التي يرزأ بها في نفسه فكثير منها كالثروة والجاه والتموة والبنين أو الفقر والضعفة والضعف والتهمة قد لا يكون كاسبها أو جالبها ما عليه الشخص في سيرته من استقامة وعوج أو طاعة وعصيان وكثيراً ما أمهل الله بعض الطغاة البغاة أو الفجرة الفسقة وترك لهم متاع الحياة الدنيا إنظاراً

لهم حتى يتلقاهم ما أعد لهم من العذاب المتيماً في الحياة الاخرى وكثيراً ما امتحن الله الصالحين من عباده وأتى عليهم في الاستسلام لحكمه وهم الذين اذا أصابتهم مصيبة عبروا عن إخلاصهم في التسليم بقولهم : « إنا لله وإنا اليه راجعون » فلا غضب زيد ولا رضا عمرو ولا إخلاص سريرة ولا فساد عمل مما يكون له دخل في هذه الرزايا ولا في تلك النعم الخاصة اللهم الا فيما ارتباطه بالعمل ارتباط المسبب بالسبب على جارى المادة كارتباط الفتر بالاسراف والذل بالجن وضياع السلطان بالظلم وارتباط الثروة بحسن التدبير في الاغاب والمكانة عند الناس بالسمي في مصالحهم على الاكثر وما يشبه ذلك مما هو مبين في علم آخر. أما شأن الامم فليس على ذلك فان الروح الذي أودعه الله جميع شرائعه الالهية من تصحيح الذكر وتسديد النظر وتأديب الاهواء وتحديد مطامح الشهوات والدخول الى كل أمر من بابها وطالب كل رغبة من اسبابها وحفظ الامانة واستشعار الاخوة والتعاون على البر والتناصح في الخير والشر وغير ذلك من أصول

الفضائل ذلك الروح هو مصدر حياة الاعم ومشرق سعادتها
في هذه الدنيا قبل الآخرة « من يرد ثواب الدنيا نؤته منها »
ولن يسب الله عنها نعمته ما دام هذا الروح فيها يزيد الله
الذم بقوته وينقصها بضعفه حتى اذا فارقتها ذهبت السعادة
على أثره وتبعته الراحة الى متره واستبدل الله عزرة القوم
بالذل وكثرهم بالقل ونعيمهم بالشقاء وراحتهم بالعناء وسلط
عليهم الظالمين أو العادلين فأخذهم بهم وهم في غفلة ساهون
« واذا أردنا ان نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق
عليها التول فدمرناها تدميراً » أمرناهم بالحق ففسقوا عنه الى
الباطل ثم لا ينفعهم الانين ولا يجديهم البكاء ولا يفيدهم ما
بقي من صور الاعمال ولا يستجاب منهم الدعاء ولا كاشف
لما نزل بهم الا ان يلجؤا الى ذلك الروح الاكرم فيستنزلوه
من سماء الرحمة برسلى الفكر والذكر والصبر والشكر « ان
الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » « سنة الله في
الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً » وما أجل ما
قاله العباس بن عبد المطلب في استسقاؤه « اللهم إنه لم ينزل

يلا. الا بذنب ولم يرفع إلا بتوبة « على هذه السنن حرى
 سلف الامة فيدنا كان المسلم يرفع روحه بهذه العقائد الساميه
 ويأخذ نفسه بما يتبعها من الاعمال الجليلة كان غيره يظن أنه
 يزلزل الارض بدعائه ويشق التلك بكائه وهو ولع باهوائه
 ماض في غلوائه وما كان يغنى عنه ظنه من الحق شيئاً. حث
 القرآن على التعليم وإرشاد العامة والامر بالمعروف والنهي
 عن المنكر فقال: «فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا
 في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون «
 ثم فرض ذلك في قوله: «ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير
 وبأمرهم بالمعروف ونهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون
 ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات
 وأولئك لهم عذاب عظيم يوم تبيض وجوه وتسود وجوه
 فأما الذين اسودت وجوههم اكفرتم بعد إيمانكم فذوقوا
 العذاب بما كنتم تكفرون وأما الذين ابيضت وجوههم ففي
 رحمة الله هم فيها خالدون تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق
 وما الله يريد ظلماً للعالمين والله ما في السموات وما في الارض

والى الله ترجع الامور» ثم بعد هذا الوعيد الذى يزعج
المفترطين وتحق به كلمة العذاب على المختلفين والمتصرين أبرز
حال الامارين بالمعروف النہائين عن المنکر فى أجل مظهر
يمكن أن تظهر فيه حال أمة فقال : كنتم خير أمة أخرجت
للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنکر وتؤمنون بالله «
فقدّم ذكر الامر بالمعروف والنہى عن المنکر على الايمان
فى هذه الآية مع ان الايمان هو الاصل الذى تقوم عليه
أعمال البر والدوحة التى تنفرع عنها أفنان الخير تشريعاً لتلك
الفریضة واعلاء منزلتها بين الفرائض بل تنبيهاً على أنها حناظ
الايمان وملاك أمره ثم شدّ بالانكار على قوم أغفلوها وأهل
دين أهملوها فقال : « لعن الذين كفروا من بنى اسرائيل على
لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون
كانوا لا يتناهون عن منکر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون »
فتنف عليهم اللعنة وهى أشد ما عنون الله به على مدته وغضبه .
فرض الاسلام للفقراء فى أموال الاغنياء حقاً معلوماً يفيض
به الآخرون على الاولين سداً لحاجة المعدم وتفريجاً لكربة

الغارم وتحريراً لرقاب المستعبدين وتيسيراً لآبناء السبيل ولم
 يحث على شئ حثه على الانفاق من الاموال في سبيل الخير
 وكثيراً ما جعله عنوان الايمان ودليل الاهتداء الى الصراط
 المستقيم فاستل بذلك ضغائن أهل التماقة ومحض صدورهم من
 الأحقاد على من فضلهم الله عليهم في الرزق وأشمر قلوب
 أولئك محبة هؤلاء وساق الرحمة في نفوس هؤلاء على أولئك
 البائسين فاستقرت بذلك الطمأنينة في نفوس الناس أجمعين
 وأى دواء لامراض الاجتماع أنجع من هذا « ذلك فضل
 الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم » . أغلق الاسلام
 بابى الشر وسد ينبوعى فساد العقل والمال بتحريره الحر
 والمقامرة والربا تحريراً باتاً لا هوادة فيه لم يدع الاسلام بعد
 ما قررنا أصلاً من أصول التفاضل الاثني عليه ولا أمماً من
 أممات الصالحات الا أحيائها ولا قاعدة من قواعد النظام الا
 قررها فاستجمع للانسان عند بلوغ رشده كما ذكرنا حرية
 الفكر واستقلال العقل في النظر وما به صلاح السجاياء واستقامة
 الطبع وما فيه إنباض الغرائم الى العمل وسوقها في سبيل

السمي ومن يتلو القرآن حتى تلاوته يجد فيه من ذلك كنزاً لا ينفذ وذخيرة لا تنفد هل بعد الرشد وصاية وبعد اكتمال العقل ولادة كلا قد تين الرشد من النى ولم يبق الا اتباع الهدى والانفعال بما ساقته أيدي الرحمة لبلوغ الغاية من السعادتين لهذا ختمت النبوات بنبوّة محمد صلى الله عليه وسلم وانتهت الرسالات برسالته كما صرح بذلك الكتاب وأيدته السنة الصحيحة وبرهنت عليه خيبة مدّعيها من بعده واطمئنان العالم بما وصل اليه من العلم الى أن لا سبيل بعد لقبول دعوة يزعم القائم بها أنه يحدث عن الله بشرع أو يصدع عن وحيه بأمر هكذا يصدق نبا الغيب « ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شيء عابداً »

انتشار الاسلام بسرعة لم يعهد لها نظير في التاريخ كانت حاجة الأمم الى الاصلاح عامة فجعل الله رسالة خاتم النبيين عامة كذلك لكن يندهش عقل الناظر في أحوال البشر عند ما يرى أن هذا الدين يجمع اليه الامة

العربية من أديانها الى اقصاها في أقل من ثلاثين سنة ثم يتناول من بقية الامم ما بين المحيط الغربى وجدار الصين في أقل من قرن واحد وهو أمر لم يعود في تاريخ الاديان ولذلك ضل الكثير في بيان السبب واهتدى اليه المنصفون فبطل العجب . ابتدأ هذا الدين بالدعوة كغيره من الاديان واتى من أعداء أنفسهم اشد ما ياتى حق من باطل أوذى الداعى صلى الله عليه وسلم بضروب الايذاء وأقيم في وجهه ما كان يصيب تذليله من العقاب لولا عناية الله وعذب المستجيون له وحرموا الرزق وطردهوا من الدار وسفكت منهم دماء غزيرة غير أن تلك الدماء كانت عيون الزائم تتفجر من صخور يثبت الله بمشهدا المستيتين وتذف بها الرعب في انفس المرتابين فكانت تسيل لمنظرها نفوس أهل الريب وهى ذوب ما فسد من طبائعهم فتجرى من مناخرهم جرى الدم الخامس من المقصود على أيدي الاطباء الحاذقين « ليميز الله الخليث من الطيب ويجعل الخليث بعضه على بعض فيركه جميعاً فيجعل في جهنم أولئك ثم الخاسرون » تأبى المال

المختارة ممن كان يسكن جزيرة العرب وما جاورها على الاسلام
 ليحصدوا ثبته ويخفقوا دعوته فما زال يدافع عن نفسه دفاع
 الضعيف الاقوياء والفقير للاغنياء ولا ناصر له الا انه الحق
 بين الباطيل والرشد في ظلمات الاضاليل حتى ظفر بالعزة
 وتمزز بالمنعة وقد وطئ أرض الجزيرة اقوام من اديان آخر
 كانت تدعو اليها وكانت لهم ملوك وعزة وسلطان وحلوا
 الناس على عقائدهم بأنواع من المكاره ومع ذلك لم يبلغ بهم
 السى نجاحاً ولا أنا لهم التهر فلاحاً . ضم الاسلام سكان
 القنار العربية الى وحدة لم يرضوا تاريخهم ولم يعمد لها نظير
 في ماضيهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد أبلغ رسالته
 بأمر ربه الى من جاور البلاد العربية من ملوك القرس والرومان
 فهزؤا وامتنعوا وناصبوه وقومه الشر وأخافوا السابلة وضيقوا
 على المتاجر فبعث اليهم البعوث في حياته وجرى على سنته
 الأئمة من صحابته طلباً للامن وابلاغاً للدعوة فاندفعوا في ضعفهم
 وفقيرهم يحملون الحق على أيديهم وانهالوا به على تلك الامم في
 قوتها ومنعتها وكثرة عددها واستكمال أهبها وعددها فظفروا

منها بما هو معلوم وكانوا متى وضعت الحرب أوزارها واستقر
 السلطان للفاتح عطفوا على المغلوبين بالرفق واللين وأباحوا لهم
 البقاء على أديانهم واقامة شعائرهم آمنين مطمئنين ونشروا
 حمايتهم عليهم يمنعون مما يمنعون منه أهلهم وأموالهم وفرضوا
 عليهم كفاء ذلك جزءا قليلاً من مكاسبهم على شرائط معينة
 كانت الملوك من غير المسلمين اذا فتحو مملكة اتبعوا جيشها
 الظافر بجيش من الدعاة الى دينها يلجون على الناس بيوتهم
 وينشون مجالسهم ليحملوهم على دين الظافر وبرهانهم الغلبة
 وحجتهم القوة ولم يقع ذلك لفاتح من المسلمين ولم يعود في
 تاريخ فتوح الاسلام ان كان له دعاة معروفون لهم وظيفة
 ممتازة يأخذون على أنفسهم العمل في نشره ويقفون مساعداً
 على بث عقائده بين غير المسلمين بل كان المسلمون يكتبون
 بمخالطة من عداهم ومحاسنتهم في المعاملة وشهد العالم بأسره
 أن الاسلام كان بعد مجاملة المغلوبين فضلاً وإحساناً عند ما
 كان يعدّها الأوروبيون ضعة وضعفاً . رفع الاسلام ما ثقل
 من الاتاوات وردّ الاموال المسلوقة الى اربابها وانتزع

الحقوق من مقتضياتها ووضع المساواة في الحق عند التقاضي بين المسلم وغير المسلم . بلغ أمر المسلمين فيما بعد ان لا يقبل اسلام من دخل فيه الا بين يدي قاض شرعي باقرار من المسلم الجديد أنه أسلم بلا اكراه ولا رغبة في دنيا . وصل الامر في عهد بعض الخلفاء الامويين ان كره عمالهم دخول الناس في دين الاسلام لما رأوا أنه ينتص من مبالغ الجزية وكان في حال أولئك العمال صدّة عن سبيل الدين لا محالة . عرف خلفاء المسلمين وماوكمهم في كل زمن ما لبعض أهل الكتاب بل وغيرهم من المهارة في كثير من الاعمال فاستخدموهم وصعدوا بهم الى أعلى المناصب حتى كان منهم من تولى قيادة الجيش في اسبانيا . اشتهرت حرية الاديان في بلاد الاسلام حتى هجر اليهود أوربا فراراً منها بدينهم الى بلاد الاندلس وغيرها . هذا ما كان من أمر المسامين في ممالكهم لمن أخاؤهم بسيوفهم لم يفعلوا شيئاً سوى أنهم حملوا الى أولئك الاقوام كتاب الله وشريعته وأنشأوا بذلك بين أيديهم وتركوا الخيار لهم في القبول وعدمه ولم يقووا بينهم

بدعوة ولم يستعملوا الا كراههم عليه شيئاً من القوة وما كان من الجزية لم يكن مما يشغل أداؤه على من ضربت عليه فما الذى أقبل بأهل الاديان المختلفة على الاسلام واقنعهم أنه الحق دون ما كان لديهم حتى دخلوا فيه أفواجاً وبذلوا فى خدمته ما لم يبذله العرب أنفسهم . ظهور الاسلام على ما كان فى جزيرة العرب من ضروب العبادات الوثنية وتغلبه على ما كان فيها من رذائل الاخلاق وقبائح الاعمال وسيره بسكانها على الجادة القويمة حقق اقراء الكتب الالهية السابقة أن ذلك هو وعد الله انبياه ابراهيم واسماعيل وأن هذا الدين هو ما كانت تبشر به الانبياء أقوامها من بعدها فلم يجد أهل النصفة منهم سبيلاً الى البقاء على العناد فى مجاحدته فتأقوه شاكرين وتركوا ما كان لهم بين قومهم صابرين . اوقع ذلك من الريب فى قلوب مقلديهم ما حركهم الى النظر فيه فوجدوا لطفاً ورحمة وخيراً ونعمة لا عقيدة ينفر منها العقل وهو رائد الايمان الصادق ولا عمل تضعف عن احتماله الطبيعة البشرية وهى القاضية فى قبول المصالح والمرافق . رأوا

ان الاسلام يرفع النفوس بشعور من اللاهوت يكاد يعاينها
عن العالم السفلى ويلحقها بالملكوت الاعلى ويدعوها إلى إحياء
ذلك الشعور بخمس صلوات في اليوم وهو مع ذلك لا يمنع
من التمتع بالطيبات ولا يفرض من الرياضات وضروب الزهادة
ما يشق على الفطرة البشرية تجشمه ويعد برضا الله ونيل ثوابه
حتى في توفية البدن حته متى حسنت النية وخلصت السريرة
فاذا نزت شهوة أو غلب هوى كان الغفران الالهى ينتظره
متى حسنت التوبة وكملت الاوبة. تبدت لهم سداجة الدين عند
ما قرؤوا القرآن ونظروا في سيرة الطاهرين من حامليه اليهم
وظهر لهم الفرق بين مالا سبيل الى فهمه وما تكفى جولة نظر
في الوصول الى علمه فتراموا اليه خفافاً من ثقل ما كانوا عليه
كانت الأمم تطلب عقلاً في دين فوافاها وتطلع الى عدل
في ايمان فأتاها فما الذي يحجم بها عن المسارعة الى طلبها
والمبادرة الى رغيبتها كانت الشعوب تن من ضروب الامتياز
التي رفعت بعض الطبقات على بعض بغير حق وكان من
حكمها ان لا يقام وزن لشؤون الادين متى عرضت دونها

شهوات الاعلين فجاء دين يحدد الحقوق ويسوى بين جميع الطبقات في احترام النفس والدين والعرض والمال ويسوغ لامرأة فقيرة غير مسلمة أن تأبى بيع بيت صغير بأية قيمة لامير عظيم مطلق السلطان في قطر كبير وما كان يريد انفسه ولكن ليوسع به مسجداً فلما عقد المزيمة على أخذه مع دفع اضعاف قيمته رفعت الشكوى الى الخليفة فورد أمره بردها بيتها اليها مع لوم الامير على ما كان منه. عدل يسمح ليهودى ان يخاصم مثل على بن أبى طالب أمام القاضى وهو من نعلم من هو ويستوقفه معه للتقاضى الى ان قضى الحق بينهما!! هذا وما سبق بيانه مما جاء به الاسلام هو الذى حبيه الى من كانوا اعداءه وردة اليه اهواءهم حتى صاروا انصاره واولياءه. غاب على المسلمين فى كل زمن روح الاسلام فكان من خانهم العطف على من جاورهم من غيرهم ولم تستشعر قلوبهم عداوة لمن خالفهم الا بعد ان يحرجهم الجار فهم كانوا يتعاملونها ممن سواهم ثم لا يكون الا طائفاً يحل ثم يرتحل فاذا انقطعت اسباب الشغب تراجعت القلوب الى سابق ما ألفته من الدين

والمياسرة ومع ذلك بل وغفلة المسلمين عن الاسلام وخذلانهم له وسعى الكثير منهم في هدمه بعلم وبغير علم لم يقف الاسلام في انتشاره عند حد خصوصاً في الصين وفي افريقيا ولم يخل زمن من رؤية جموع كثيرة من ملل مختلفة تنزع الى الاخذ بعتائده على بصيرة فيما تنزع اليه لا سيف وراءها ولا داعي أمامها وانما هو مجرد الاطلاع على ما أودعه مع قليل من حركة الفكر في العلم بما شرعه ومن هذا تعلم أن سرعة انتشار الدين الاسلامي واقبال الناس على الاعتقاد به من كل ملة انما كان لسهولة تعلقه وبسر أحكامه وعدالة شريعته وباجللة لان فطر البشر تطلب ديناً وترتاد منه ما هو أفس بمصالحها وأقرب الى قلوبها ومشاعرها وأدعى الى الطمأنينة في الدنيا والآخرة ودين هذا شأنه يجد الى القلوب منفذاً وإلى العقول مخلصاً بدون حاجة الى دعاة ينفقون الاموال الكثيرة والافوات الطويلة ويستكثرون من الوسائل ونصب الحبال لاسقاط النفوس فيه . هذا كان حال الاسلام في سداخته الاولى وطهارته التي أنشأ الله عليها ولا يزال على جانب عظيم منها

في بعض أطراف الارض الى اليوم. قال من لم يفهم ما قدمناه
 أو لم يرد أن يفهمه ان الاسلام لم يطف على قلوب العالم بهذه
 السرعة الا بالسيف فقد فتح المسلمون ديار غيرهم والقرآن
 ياخذى اليدين والسيف بالآخرى يعرضون القرآن على المخلوب
 فان لم يقبله فصل السيف بينه وبين حياته! سبحانك هذان هاتان
 عظيم! ما قدمناه من معاملة المسلمين مع من دخلوا تحت
 سلطانهم هو ما توارت به الاخبار تواراً صحيحاً لا يقبل الريبة
 في جلته وان وقع اختلاف في تفصيله وانما شهر المسلمون
 سيوفهم دفاعاً عن أنفسهم وكفا للعدوان عنهم ثم كان الافتتاح
 بعد ذلك من ضرورة الملك ولم يكن من المسلمين مع غيرهم
 الا أنهم جاوروهم وأجاروهم فكان الجوار طريق العلم بالاسلام
 وكانت الحاجة لصالح العقل والعمل داعية الانتقال اليه .
 لو كان السيف ينشر ديناً فقد عمل في الرقاب للاكراه على
 الدين والالزام به مهدداً كل أمة لم تقبله بالابادة والمحو من
 سطح البسيطة مع كثرة الجيوش ووفرة العدد وبلوغ القوة
 أسى درجة كانت تمكن لها وابتداء ذلك العمل قبل ظهور

الاسلام بثلاثة قرون كاملة واستمرّ في شدّته بعد مجيء
 الاسلام سبعة أجيال أو يزيد فتلك عشرة قرون كاملة لم يبلغ
 فيها السيف من كسب عقائد البشر مبلغ الاسلام في أقل من
 قرن !! هذا ولم يكن السيف وحده بل كان الحسام لا يتقدم
 خطوة الا والدعاة من خلفه يقولون ما يشاؤون تحت حمايته
 مع غيرة تفيض من الاقنعة وفصاحة تدفق عن اللسان
 وأموال تخلق أبواب المستضعفين ان في ذلك آيات للمستيقنين !
 جلت حكمة الله في أمر هذا الدين ساسبيل حياة نبع في
 القفار العربية أبعد بلاد الله عن المدنية فاض حتى شملها فجمع
 شملها فأحيّاها حياة شعبية مليّة. علامدّه حتى استغرق ممالك
 كانت تفاخر أهل السماء في رفعتها وتعلو أهل الارض
 بمدنيّتها. زلزل هديره على لينة ما كان استعجر من الأرواح
 فانشقت عن مكنون سر الحياة فيها. قالوا كان لا يخلو من
 غلب «بالتحريك» قلنا تلك سنة الله في الخلق لا تزال المصارعة
 بين الحق والباطل والرشد والنعى قائمة في هذا العالم الى أن
 تقضى الله قضاءه فيه. اذا ساق الله ربيعاً الى أرض جذبة ليحيي

ميتها ويتع غاتها وينى الخصب فيها أفينة من قدره ان
 أتى فى طريقه على عتبة فعلاها أو بيت رفيع العماد نووى به .
 سطع الاسلام على الديار التى بلنوا أهلها فلم يكن بين أهل تلك
 الديار وبينه الا أن يسموا كلام الله ويفقروه . اشتغل المسلمون
 بعضهم ببعض زمناً وانصرفوا عن طريق الدين أزمانا فوقف
 وقفة القائد خذله الانصار وكاد يتزحزح الى ما وراء الكن
 الله بالغ أمره فأنحدرت الى ديار المسلمين أمم من التارية وودها
 جنكيزخان وفعلوا بالمسلمين الافاعيل وكانوا وثنيين جاؤا
 لمحض الغلبة والسلب والنهب ولم يلبث أعقابهم أن اتخذوا
 الاسلام ديناً وحملوه الى أتوامهم فعمهم منه ماعم غيرهم ؛ جاؤا
 لشتوتهم فعاوجوا بسعادتهم . ! حمل الغرب على الشرق حملة
 واحدة لم يبق ملك من ملوكه ولا شعب من شعوبه الا
 اشترك فيها واستمرت المجالدات بين الغربيين والشرقيين
 أكثر من مائتى سنة جمع فيها الغربيين من الغيرة والحمية
 للدين ما لم يسبق لهم من قبل وجيشوا من الجند وأعدوا من
 القوة ما بلغت طاقهم وزحفوا على ديار المسلمين وكانت فيهم

بقية من روح الدين فغلب الغريزون على كثير من البلاد
الاسلامية وانتهت تلك الحروب الجارفة باجلائهم عنها . لم
جاؤا وبماذا رجموا؟ ظفر رؤساء الدين في الغرب بأثارة شعوبهم
ليبدوا ما يشاؤون من سكان الشرق أو يستولى سلطان تلك
الشعوب على ما يعتقدون لانفسهم الحق في الاستيلاء عليه
من البلاد الاسلامية . جاء من الملوك والامراء وذوى الثروة
والاعلياء جم غفير وجاء ممن دونهم من الطبقات ما قدروه
بالملايين استتر المقام بكثير من هؤلاء في أرض المسلمين
وكانت فترات تنطفي فيها نار الغضب وتثوب العقول الى
سكينتها تنظر في أحوال المجاورين وتلتقط من أفكار المخالطين
وتنفل بما ترى وما تسمع فتبينت أن المبالغات التي أطاشت
الاحلام وجسمت الآلام لم تصب مستقر الحقيقة ثم وجدت
حرية في دين وعلماً وشرعاً وصنعة مع كمال في يقين وتعلمت
أن حرية الفكر وسعة العلم من وسائل الايمان لا من العوادي
عليه ثم جمعت من الآداب ما شاء الله وانطلقت الى بلادها
ريرة العين بما غنمته من جلادها هذا الى ما كسبه السفار

من أطراف الممالك الى بلاد الاندلس بمخالطة حكمائها وأدبائها
ثم عادوا به الى شعوبهم ليديقوم حلاوة ما كسبوا وأخذت
الافكار من ذلك العهد تراسل والرغبة في العلم تتزايد بين
التربيين ونهضت الهمم لقطع سلاسل التقليد ونزعت العزائم
الى تقييد سلطان زعماء الدين والاخذ على أيديهم فيما تجاوزوا
فيه وصاياه وحرفوا في معناه ولم يكن بعد ذلك الا قليل من
الزمن حتى ظهرت طائفة منهم تدعو الى الاصلاح والرجوع
بالدين الى سذاجته وجاءت في اصلاحها بما لا يبعد عن
الاسلام الا قليلا بل ذهب بعض طوائف الاصلاح في
العقائد الى ما يتفق مع عقيدة الاسلام الا في التصديق برسالة
محمد صلى الله عليه وأن ما هم عليه إنما هو دينه يختلف عنه اسما
ولا يختلف معنى الا في صورة العبادة لا غير . ثم أخذت أمم
أوروبا تفتك من أسرها وتصلح من شؤونها حتى استقامت
أمر دنيائها على مثل ما دعا اليه الاسلام غافلة عن قائدها
لاهية عن مرشدها وتقررت أصول المدنية الحاضرة التي
نفاخر بها الاجيال المتأخرة ما سبقها من أهل الازمان الغابرة!

هذا طل من وابله أصاب أرضاً قابلة فاهتزت وربت وأنبت
من كل زوج بهيج جاء. القوم ليبدووا فاستفادوا وعادوا ليفيدوا.
ظن الرؤساء ان في إهاجة شعوبهم شفاء ضغفهم وتقوية
ركنهم فباؤا بوضوح شأنهم وضعضة سلطانهم. وما بيناه في
شأن الاسلام—ويعرفه كل من تفقه فيه—قد ظفر به كثير
من أهل النظر في بلاد الغرب فعرفوا له حقه واعترفوا أنه كان
أكبر أساتذتهم فيما هم فيه اليوم وإلى الله عاقبة الامور

(نغمية)

وقع غلط مطبعي في صحيفة ١٧٤ من هذا الكتاب فقد جاء في السطر
الثامن منها ان نهاية مدة تولى ابرهة سنة ٥٨٩ والصحيح ٥٧١ وكذلك
يجب التنويه بأنه اختلف في زمن ولاية يكسوم فالبعض جعلها كما هو مذكور
بالصحيفة المذكورة في السطر الخامس عشر منها والبعض — واظنه الأرجح —
جعله قبل ذلك بدليل ما جاء في مروج الذهب من أن آخر ولاية الحبشة على
اليمين هو مسروق اخو يكسوم وقد قتله وهرز الديلمي الذي جاء مع ابن
ذي يزن من عند كسرى انوشروان الخمس واربعين سنة من حكم انوشروان
وذلك يوافق سنة ١٥٧٥ . والله تعالى أعلم .

فهرست الجزء الاول
من كتاب تاريخ دول العرب والاسلام

بسم الله الرحمن الرحيم

صفحة

(تمهيد)

- ١١ حدود بلاد العرب
١٢ مواطن العرب وحاصلات بلادهم ومناخها
٢١ مساحه جزيرة العرب وعدد سكانها
٢٢ تشوف الافرنج الى بلاد العرب وذكرا شهر سياحيهم
﴿الباب الاول﴾

الفصل الاول

- ٤١ فيما كان عليه العرب قبل الاسلام
٤١ نسب العرب وطبقاتهم
٤٣ طبائع العرب وأحوالهم وصفاتهم وبعض عاداتهم
٦٦ أفضية العرب وترتيب حكوماتهم
٧٠ أحكام العرب في الجاهلية
٧١ حروب العرب وتعرف بأيام العرب

صحيه

- ٧٤ الزواج والطلاق في الجاهلية
 ٧٧ تقويم العرب في الجاهلية
 ٨٣ خرافات العرب ومعتقداتهم
 ٨٥ معتقدات العرب وديانهم
 ٩٠ في لغة العرب وآدابهم وأشعارهم وشعرائهم وأسواقهم
 ١٠١ شعراء العرب والمعلقات السبع
 ١١٥ علوم العرب ومعارفهم
 ١٢٣ في الكتابة عند العرب
 ١٣١ صناعة العرب في الجاهلية
 ١٣٢ التجارة في الجاهلية
 ١٣٤ نقود العرب ومسكوكاتهم ووزانهم

(الفصل الثاني)

١٣٨ طبقة العرب البائدة

١٤٠ قوم عاد

١٤٣ قوم نمرود

صحة

١٤٦ قوم طسم وجد يس
ذكر بعض من قبائل أخرى بائدة

(الفصل الثالث)

(طبقة العرب الباقية)

العرب المتعربة

١٥٤ تمهيد

١٥٥ ملوك اليمن قبل سيل العرب

١٦٢ مملكة اليمن بعد السيل

١٧٠ استيلاء الحبشة على اليمن

١٧٣ ملوك الحبشة على اليمن من سنة ٥٢٩ لسنة ٦٠١ مسيحية

١٧٤ استيلاء الفرس على اليمن

١٧٨ مملكة العراق وملوك الحيرة من سنة ٢١٠ الى سنة

٦٣٤ مسيحية

٢٠٧ ملوك منفردون في جزيرة العرب

٢٠٧ ملوك كندة

صفحة

٢١٨ ومن ملوك العرب المتفرقين أيضاً

٦ الفصل الرابع

(طبقة العرب النافذة)

العرب المستعربة

٢٢٥ أشباج مجىء اسماعيل عليه السلام الى مكة و...

لبنى جرم

٢٢٨ عمارة البيت الحرام بمكة

٢٢٩ أمراء الحجاز وولاية الباب و... نه الك...

مراس على من عداها واجتماع...

٢٣٣ اعارة الحبشة على مكة وواقعه التمل

٢٣٧ مولده صلى الله عليه وسلم وندبه ودفنه

وتربيته وحالته وسيرته لحين بعد...

٢٥٠ مجمل أحوال العالم في ذلك العهد

الباب الثاني

(في العرب بعد الاسلام)

